

تاريخ نجد

تأليف

السيد محمود شكري الألويسي

عليه الرحمة

عن تحقيقه

محمد بهجة الأثري

مكتبة مدبولي - القاهرة

تاريخ نجد

تأليف

السيد محمود شكرى الألوسى

عليه الرحمة

عنى بتحقيقه

محمد بهجة الأثرى

مكتبة مديولا

٦ ميدان طلعت حرب - القاهرة - ت: ٥٧٥٦٤٢١

ذكرى الأمام الألووسي

كتاب تاريخي، أدبي، اجتماعي، انتقادي

تناول فيه مؤلفه شرح سيرة عالم العراق
الكبير الامام السيد محمود شكري الآلوسي عليه
الرحمة العلمية والعملية على أسلوب تحليلي
انتقادي، وقدم عليها مقدمة لمشايعه ولتراجم
١١ نفرا من فطاحل الاسرة الآلوسية تلك الاسرة
التي رفعت ذكرى العراق بمآثرها الجليلة
الخالدة: كالامام العالم المفسر والكاتب النحرير
السيد محمود شهاب الدين، والعالم المصلح
الكبير السيد نعمان خير الدين، والكاتب الاديب
البارع السيد عبد الله بهاء الدين، والشاعر المفلق
السيد عبد الحميد، والعالم الاديب المتقن لسيد
علي علاء الدين وغيرهم ...

وختمه بأبداع ما قيل في السيد الآلوسي من
روائع المنثور والمنظوم لاشهر العلماء والأدباء
في العراق والكويت والشام ومصر وباريس، فهو
خير كتاب يمثل روح الادب في القرن الغابر
والحاضر.

تأليف

محمد بهجة الأثرى

﴿ التعريف ﴾

بكتاب

تاريخ نجد

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين - والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه
أجمعين.

وبعد فهذا كتاب ممتع، جزيل النفع؛ طالما تأقت نفوس الباحثين إلى
درس موضوعه، وأشرأبت الأنظار إلى الوقوف على ما يضمنه بين دفتيه
من المباحث الرائعة ...

كتاب شرح لنا فيه مؤلفه استاذنا عالم العراق «السيد محمود شكري
الألوسي» - رحمه الله تعالى - تاريخ قسم من الأمة العربية عظيم، جهل
أكثر الناس - وأكثر الناس لا يعلمون - حقيقته وكنهه، ووقعوا في لبس من
أمره، حتى كثرت عليه أقاويلهم، وكاد تتلاشى أنوار الحقيقة في ديجور
ظلام الملبسين .. ووا أسفاه!

كتاب أبان فيه مؤلفه حقبة ماعليه هذا الشعب الإسلامي؛ معزراً بأجلى
الأدلة؛ ومؤيداً بأمتن الحجج، وأحكم البراهين التي لا يكاد يتطرق إلى
مقدماتها نقص لو أن ولعل وليت؛ فإذا ما تدبره اخواننا المسلمون في أنحاء
المعمورة - ولا سيما العرب الكرام - رجونا أن يزول من صدورهم نغل
الحقد، ووغر البغضاء، وداء القطيعة والتدابير الذي أوهن قوائنا، ومزق أشلاء
جامعتنا الإسلامية وقوميتنا العربية إرباً إرباً حتى تركنا كالشذاذ شذر مذر؛
لا راية تجمعنا، ولا ظل يحمينا، ولا مدخل يؤويننا؛ نجوس خلال ديارنا
العلوج، ونسترقنا القوى الغاشمة، وتجتاح ثمارنا هوج الاستبداد؛ وتسومنا
الذئاب، سوء العذاب. ونحن نتجرع وزين الآلام وغصص المذلة وصاب
الاستعباد؛ لانكاد نخب ونضع. أو نخط ونرفع ... وأن الله لا يغير ما بقوم
حتى يغيروا ما بأنفسهم!

كتاب تكفل بشرح أطوار هذا الشعب العربي الصميم واداراته، وأخلاقه وعاداته؛ وبيان خطط بلاده القديمة والحديثة، وماحدث فيها من الحروب والانقلابات كما تكفل بشرح الدعوة الإسلامية السلفية التي نبزها الصيادون - أصلحهم الله - (بالوهابية) تنفيراً لقلوب جماهير العوام التي تستأنس بظلام الجهل وتتأذى من نور العلم والهدى لتتم لهم بغفلتهم لذة الاستفادة، وادراك المآرب الخبيثة: كل ذلك بعبرة وجيزة، وأسلوب سلس سائغ المشرب تفهمه العامة ولا تنكره الخاصة. هذا عدا ما جاء فيه استطراداً من الأشعار الرائقة، وبعض الفصول التاريخية. والمناظرات العلمية. وكشف حقيقة بعض البلاد المجاورة تصريحاً أو تلويحاً مما ستقف عليه في تضاعيفه.

وعلى الجملة فهو كتاب مفيد نادر المثال في موضوعه وإن لم يكن منشأً على الأسلوب التحليلي الذي يتوخاه أغلب كتاب العربية اليوم ويعيبون الحيلة التي تقدمتهم علي تجافيتها عنه في الكتابة والتأليف، وحسبه فضلاً وفخراً أنه من أول المؤلفات التي كتبت عن تلك الديار النائية، والمنزوية عن العالم بالأمس، وأنه سيكون حتماً مرجعهم وعمدتهم في خوض عباب البحث عن هذه الديار ...

ولقد دعاني إلى إخراجهِ من مكنونات الغيب إلى عالم النشر ميسر الحاجة اليه في معرفة تاريخ أمة عربية عظيمة لا يعرف الناس عنها إلا أقاويل مرقشة تلوكها أشداقهم وترمي بها أفواههم في الرسائل والصحف، وحكايات باردة لانصيب لها من التحقيق والعلم اليقيني يتفهبق بها الدُمْلَقَانِيُّونَ من أعداء الإصلاح وأنصار الجمود، ثم الوفاء مع مؤلفه رحمه الله ذلك الرجل العظيم الذي تعهدني بفضله، وصقل فكري، وقوم أودي

وأرضعني ثبان العلم والأدب مدة من الزمن ليست بالقليلة من غير جزاء
إلي أن أتاه اليقين جزاء الله عداً وعن العلم بقدر أياديه العظيمة عليّ؛ ونفعنا
بهديه ونفحات آثاره ميتاً كما نفعنا به حياً حيث كنا ورواد بالأدب نروح
إلى ناديه خماساً ونغدو بطنانا ...

وقد كان المظنون أن هذا الكتاب قد انتشله أيدي العوادي في جملة ما
انتشله من آثار المؤلف يوم نفى عن بغداد جزاء دعوته إلى الإصلاح
والحرر من أغلال التقليد الاعسى، ثم أسعدنا الحظ مؤخراً بالعثور بين
مسودات المؤلف وأوراقه عليه مسوداً غير مبيض، وناقصاً غير تام، فحمدنا
على كل حال مغبة العناء في التفقيش عنه، وأعملنا الهمة حالا في نسخه
صناً به أن يبيد فيذهب عناء مدّ يجه الله أدراج الرياح، ويحرم التاريخ
كتاباً من أصدق كتبه وأشدّها حاجة إليه في مثل هذا اليوم. فيما أنا جاد في
الانتساخ عن لي أن أعيد كرة البحث والتفتيش في أوراق المؤلف عسى أن
أعثر على ما يكون وصلةً ومتمماً للكتاب فما كان إلا أن أسعدني الحظ ثانياً
فألفيت في أواخر مسودة الجزء الأول من كتابه «تاريخ بغداد» فصولا عن
القبائل الساكنة اليوم في نجد، وأمراء نجد وذكر أنسابهم وسائر أحوالهم،
ومكاتبات أمراء نجد من آل سعود، وبعض من اشتهر من علماء نجد
الأعلام وماحدث منهم، فاغتنبت بها كل الاغتياب والحقها بالكتاب. وهي
لعمري الحق به ألصق ولا مناسبة لها هنالك. والظاهر أن المؤلف رحمة الله
انما كتبها في تاريخ بغدادا سهواً منه وغفلة وسبحان من لا يسهر ولا يغفل.

وقد كان قليل العناية بمؤلفاته لا يتعهدا بالتهذيب والتشذيب، ولا يكاد
يلفت إليها نظره الا بالحاج السائلين فلذلك بقي أكثرها من نقلة القلم الأولى

لم يتطرقه أقل اصلاح، وإننى لم أشأ أن أتعرض هنا لسوى تصحيح سهو القلم والتدبیه على صحة بعض التحريفات* والأغلاط فى الهامش مع تعليق ما لا بد منه ...

وقد كنت أود أن ألحق - من عندي - فصولاً مهمة فى سياسة البلاد الحديثة الحديثة وتطوراتها الجديدة ... الخ لولا موانع ثبطتلى الآن عن كتابتها ونشرها فأرجأها إلى أجلها ولكل كتاب أجل ولكل كتاب والله يُقَلِّبُها كيف يشاء،

بغداد : سلخ رجب سنة ١٣٤٣ هـ

محمد بهجة الاثرى

* ﴿تنبیه﴾ اعتمدنا فى تصحيح التحريفات فى أسماء البلاد والقبائل على نجدى ثقة، ووضعتنا ازاءها هذه السمة (*). وبقيت كلمات لم نهتد إلى صحتها ... وقد راعى الاستاذ رحمة الله فى كتابه غالب الأسماء التلغظ أى كتبها حسبما يلفظ بها من غير التفات إلى قواعد الاملاء المرعية فأبقيناها على حالتها الاكليمات جرى بها القلم على الوجه الصحيح عفواً ...

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مصرف الدهور والأعوام، ومبدل الأمور والاحكام، ومغير أطوار الأمم والنظام. والصلاة والسلام على خير الانام، ومصباح الظلام، الذي جاء بشريعة غراء لا يعتري عروتها الوثقى أنفصام. وعلى آله وأصحابه الهداة الاعلام الذين هذبوا أعمالهم فكانت غرة وجه الإسلام، على مرّ الأيام.

أما بعد فيقول المفتقر إليه تعالى (محمود شكريّ بن عبد الله الحسيني البغدادي)، أحسن الله تعالى اليه في أولاه وأخراه ووالى عليه النعم والأيادي : إني طالما اشتقت الى الوقوف على ما اشتملت عليه قطعة نجد من البلاد، وتقت إلى كشف اللثام عن أحوال مكنتها الكرام الامجاد. فإن معرفة حقيقة القوم، مما خفيت على كثير من الناس إلى اليوم. فتصدت إلى تدوين ماوصلني منه أخبار الرواة الاخيار، عما عليه هاتيك البلاد والامصار. مما أرجو به كشف الحقيقة، وإيضاح الرمزه الدقيقة. سائلاً منه التوفيق في القول والعمل، والعصمة من الزيغ والزلل، وتحقيق ما قصدناه من الامل.

﴿ نجد وبيان مايراد به ﴾

إعلم أن لفظ نجد في اللغة ما ارتفع من الأرض وما خلف الغور أي تهامة : فأعلى نجد تهامة واليمن وأسفله العراق والشام وأوله من جهة الحجاز ذات عرق فهو بين تهامة واليمن والعراق والشام والحجاز. وفي (نهاية الارب) : ان نجداً هي الناحية التي بين الحجاز والعراق. والحجاز هو ما بين نجد وتهامة. وهي جبل يقبل من اليمن حتى يتصل بالشام

ويسمى حجازاً لحجزه بين نجد وتهامة . فعلى هذا لا يكون أعلاه تهامة
لوقوع الحجاز فاصلاً بينها وبين نجد . وقال الأصمعي : إنما سمي الحجاز
حجازاً لأنه حجز بين تهامة ونجد فمكة تهامية والمدينة حجازية وكذا
الطائف . وقال (عمارة) : ما سأل من حرة بنى سليم وحرة ليلاء فهو الغور
حتى يقطعه البحر وما سأل من ذات عرق مغرباً فهو الحجاز إلى أن يقطعه
تهامة وهو حجاز أسود يحجز بين نجد وتهامة ، وما سأل من ذات عرق
مقبلاً فهو نجد إلى أن يقطعه العراق . وقال (الأصمعي) إنما سميت الحجاز
حجازاً لأنها احتجزت بالجبال : وقال (الأصمعي) : أيضاً نقلاً عن ابن
الأعرابي : نجد اسمان السافلة والعالية فالسافلة ما ولى العراق والعالية ما
ولى الحجاز وتهامة . ونقل عن الأصمعي أنه قال : إذا جزت ذات عرق إلى
البحر فأنت في تهامة ، وإذا جزت وجرة وغمرة فأنت في نجد إلى أن تبلغ
العذيب . وغمرة في طريق الكوفة . ووجرة في طريق البصرة . إلى هنا ذكر
نجد . (قال) ويقول بعض الناس إذا بلغت العذيب من ناحية الكوفة وهي من
الكوفة على مرحلة فأنت في نجد إلى أن تبلغ حد تهامة . ونقل عن
الأصمعي أنه قال : إذا جاوزت عجلزاً من ناحية البصرة فقد أنجدت وإذا
بلغت من ناحية الكوفة سميراً أو دونها فقد أنجدت إلى أن تبلغ ذات عرق
فاذا تصويت في ثنانيا ذلت عرق فقد اتهمت ويقال إذا خرجت من المدينة
على مشرقها أفضل الصلاة وأكمل السلام فأنت منجد إلى أن تتصوب في
مدارج العرج فاذا تصويت فيها فقد اتهمت إلى مكة المكرمة . قال ويقول
أهل المدينة : أخت التهامية أم النجدية ؟ فالتهامية التي على عسفان
والجدية التي على طريق الرينة . (قال) وللبصرة إلى مكة
طريقان إما أحدهما فالصحراء عن يسارك وأنت مصعد إلى مكة ليالي فاذا
ارتفعت فخرجت من قلع فأنت في الرمل فاذا جاوزت النباج والقريتين فقد

أنجذت وإذا أخذت طريق المنكدر الى كاظمة فتلاث الى كاظمة وثلاث في الدر وثلاث في الصمان وثلاث في الدهناء. (وقال) بعضهم : اذا جاوزت الحفر حفر أبي موسى الأشعري رضى الله تعالى عنه وهو حفر بنى العنبر كان أبو موسى احتفر فيه ركبة - فأنت في نجد. (وقال آخرون) : حد نجد من الباج وهو لبني عبد الله بن عامر بن كرز. والبعض يقول : اذا جزت القصيم فأنت في نجد الى أن تبلغ ذات عرق ثم تنهم.

وبعض المتأخرين قال : نجد قطعة عظيمة من جزيرة العرب تحد شمالا ببر الشام وشرقا بعراق العرب والاحساء وجنوبا بالاحقاف واليمامة وغربا بالحجاز. ففي تحديد نجد أقوال كثيرة متقاربة المعنى.

وعلى كل الأقوال أن نجداً من احسن أقطار الارض العربية، وأعدلها مزاجاً وأرقها هواءً، وأعذبها ماءً، وأخصبها أرضاً، وأنبثها أزهاراً ونباتاً. أودبته كالرياض، وأغواره كالحياض. ولم يزل الشعراء قديماً وحديثاً يترنمون بذكره، ويلهجون بوصف بلاده وقطره، ويعطرون الاندية بنشر خزاماه وعطره. ولا بأس بإيراد شئ من ذلك العرار، فإن أحاديث نجد لا تمل بتكرار. قال الأموي في نجدياته :

أقول لسعد وهو خلى بطانة	وأى عظيم لم أنبه له سعدا
إذا نكبت نجداً مطاياك لم أبل	يعيش وإن صادفته خصلاً رغدا
تلبث قليلاً يرم طرفي بنظرة	الى ربوات تنبت النفل الجعدا
فأنك ان أعرفت والقلب مجد	ندمت ولم تشعم عراراً ولا رندا
ولم ترد الماء الذى زادك النوى	وقد نقت ماء الرافدين به وجدا
أترمى بدا أرض الاعاجم ضلة	فتزداد عن تشتهى قربه بعدا

وها أنا أخشى والحوادث جمة
وقال :

رحي من بلى جدم^(١) بن بكر
إذا نزلوا الحمى من أرض نجد
أعاريب إذا خضبت ترويت
لهم أيد تشد عرا علاهم
وقال :

خليلي سيرا بارك الله فيكما
بهير الخطأ لا يكلم الأرض وطؤه
ينوش بواديها الأراك وعنده
وقال :

وسرحة برى نجد مهدلة
إذا الصبا نسمت والمزن يهضبها
تقيل في ظلها بيضاء آنسة
سود ذوائبها، بيض ترائبها،
عارضتها فأنقت طرفي بجارتها
وقال :

قفنا بنجد فسلم
فلى ربوع تروى
والساجيات إليها
لها من الشوق هاد
وكم بها من ظباء

على ديار سعاد
بها الطلول الصوادي
يخذل ميل الهوادي
ومن زفير حادي
حلت سرارة وادي

(١) كذا والصواب «جشم».

تسبى الاسود بنجل كالبياترات الحداد
كأنها من فتور مملوءة من رقاد
عارضتها إذ تولت بها الخنود الفوادي

وقال :

ولولا الهوى سارت اليكم كتيبة يعضل من نجد بها الحزن والسهل
ولم استعطب شم العرار ولا أتى بي الرمل حبي أهله، سقى الرمل
وقال :

بمنشط الشيخ من نجد لنا وطن لم تجرد ذكره إلا حن مغرب
إذا رأى الأفق بالظلماء مختمراً أمسى وناظره بالدمع منتقب
ولشقة من عرار هزلته رويحه في سراها مسها لغب
تشفى غليلاً بصدري لا يزحزحه دمع تهيب به الأشواق منسكب
والنار بالماء (؟) والهموم لها في القلب نار بماء الدمع تلهب
وقال :

ودع هذيماً فقد طاف السلوبه وعن قريب تراه يلثوى كمدا
ويا هذيم ألا تبكى على وطن يذيب من أدمعي ذكره ما جمدا
هلا اقتديت بسعد في صبابته غداة مد لتوديع الحبيب يدا
أتجدان فؤاداً شيقاً علقت به الصبابة إن اتهمتما جسدا
أم تنقضان عهداً كنت أبرمها ان تلقضاهما فلا لاقيتما رشدا
منى نغيبا ولم يمنكما كرم أن تخبرا بأحاديث الهوى أحدا
فلا رأت علمي نجد عيونكما ولا رعى بالحمى نضوا كما أبدا
وقال :

خليلى هذا ربيع ليلى بذي الغضى سقى الله ليلى والغضى وسفاكما
وقد كنتما لى مسعدين على البكا فما لكما لاتسعدان أخاكما

أظن وحيداً لا أرى من أحبه
ولو غاب على واحد منكما وهت
فكيف أذود الهم على تجلداً
وقال :

وركب يزجون على وجاها
فحالت دونهم تلعات نجد
حملن من الظباء العين سرياً
وقال :

وفي فزادى تبوات وطياً
بحيث يلقي السارى مشهراً
بانجد لا أخطأك غادية
فالطرف مذغبت عنك بسهره
وقال :

تأملت ربع المالكية باللوى
وقال :

لرا اللوم يا ابلى سالم ان صبتوى
أمر بحزوى مطرقاً خيفة العدى
أيا دهر كم فرقت بين أحبتي
وقال :

أقول لصحبي حين كررت نظرة
هنالك دار من أطلالها البلى
أرى النضوة الأدماء يطربها السرى
بها عادة تلهى الظباء بنظرة
إلى رملة ميثاء تلدى ظلالها
حبيب إلى نفسى غصناها وضالها
اليها وإن دانى خطاها كلالها
فتنسى بها الأم الرؤوم غزالها

وقال :

أعائدة تلك الليالي بذي العضي
إذا ذكرتها النفس باتت كأنها
فحنّ رويداً أيها القلب واصطبر
على حد سيف بين جذبي ينتضي
فلا يدفع الأقدار سخط ولا رضى

وقال :

إذا رأيت الركاب صادرة
وام خشف ضلله فانطلقت
فصادفته لقي بمهلكة
وحاذرتها فاستشعرت وجلأ
فذلك مثلي إن زرت منزلة
وبين جذبي لوعة وقدت
نسار بقلبي اليك منجدها
تنشده والهأ ويدشدها
يقص بالضاريات فدفعها
تقرب منه والرعب يبعدها
أرى مهاها فأين خردها
وليس الا ظمياء تخمدها

وقال :

ونجد دارها وبه
وبي شوق تلقحه
ويبكيني تذكره
شبا الخطية المند
تباريح من الوجد
فهو الهفي على نجد

وقال :

ألا من لعب ان تغشته نعمة
وان لم تؤرقه وعاوله الكرى
بليل طويل ينشد للنجم صبحه
فواها ليوم عند ساكنة النقا
سوى البرق نجدى العنا وهو شائقة
وطيفك يابنت الهلالي طارقه
فلا الصبح مسبوق ولا النجم لاحقه
عفا الدهر عنه وهو جم بوائقه

وقال :

وبجسمي ضلى بخصر سليمي
وشفائي منه نسيم يغادري
مثله فهو لا يزال نحيلاً
ني وطرف يرنو إلى كليل

هل سمعتم يا ساكني أرض نجد بعليين يشفيان عليلاً؟
وقال :

أحنّ ولأتضاء بالغور حدة إذا ذكرت أوطانها بربي نجد
وتصبو إلى رند الحمى وعذاره ومن أين تدري ما العرار من الرند؟
وقال :

وأراني الشوق إذا أرقى بملى من أرض نجد حضا
منزل حل به لي مكن بعد ما اختار فؤادي وطناً
كلما شئت تأملت له منظرأ أصبوا إليه حسداً
وقال :

ولفحة من ربي ذي الأثل قابلي بها نسيم يزيد القلب أحزناً
ولم يطب تربها من روضة أنفٍ فهاج رياء أطراباً وأشجاناً
لكن ذا الأثل طاب الواديان به حيث الرباب تجر الذيل أحياناً
ولم يكن لي أكفاف الحمى وطناً ولا الفوارس من نبهان جيراناً
فلم يزل بي هوى طائفة علقاً حتى استفدت به أهلاً وأوطاناً
وقال :

هي الجرعاء صادية رياها فزرها يامنيم، أما تراها؟
وخيل بها دموعك وأكفات وكوف السحب واهية كلاها
ولا تذعر بها أسماء تزجي بروقيها على لغب طلاها
وقال :

أحب لحبها تلعات نجد وما شغفى بها لولا هواها
أما والراقصات ثقّل ركباً كأنهم الصقور على مطاها
ليرتعين بي والليل داج إليها العيس مائلة طلاها

وقال :

وقفنا بوادي ذي الأراكاة والحشا
وليس به إلا حبيب مودّع
فليت جمال الصالكية إذ نأت
وهذا مصيف بالحمى لا تملّه

وقال :

وموقف زرت من جانبي حصن
والعامرية تخرى دمعا وجلا
تقول لي والدجى تلقى كلا كلا :
وحديث برخى قبالي نحوه الماشي

وقال :

نظرت وللأدم النواقيح في البرى
الى خفرات من نمير كأنها
بشرقي نجد ياهذيب حنين
ظباء كحيلات المدامع عين

وقال :

أعصر الحمى عد بالمطايا مناخة
لئن كانت الأيام فيك قصيرة
بمنزلة جرداء ضاح مقليلها
فكم جنة لي بعدها أستطيلها

وقال :

هذه دارها على الخلصاء
وكساهما الربيع حلة نور
فسل الركب أنى يميلوا اليها
إنها منزل به اللقم الأجـ
وكانى أرى بأطلالها وشـ
أرج تزيهن من قنبيات
وبنجد للعامرية ربع
أضحك المزن روضها بالبكاء
نسجتها أنامل الانواء
بصدور الركائب الانضاء
رع فى ميعة الشباب ردائي
ما خفيا بمعصمى ظمياء
ألفته أشباهها بالظباء
برياء معزس الالهواء

وقال :

أبليتني بالحزن عودي فأندي فقالوا من الساري وقد بله الندى ؟
فقلت ابن أرض ضلّ في ليلة الدجن له حاجة بالغور والدار بالحمى

وقال :

ألا بأبى لى الأثلاث ربح لقد ناء الريبع به وأسدى
لطمعت إليه خد الأرض حتى وكاد رياه ترفل في رداء
قدم تعاقب العصرين رسما محل للكواعب فيه مغنى
وقد ناء الريبع به وأسدى إذا خطرت به نمت عليها
وكاد رياه ترفل في رداء فلا أدري ألأح قلوب طير
محل للكواعب فيه مغنى ذكرت به سليمى فاستهللت

وقال :

وألغة للسخر ظاهرة الدقا لأسرنيها في عامر ماتمت
تحل بنجد منزلا حلت العلى به فاستقرت عنده وأطمأنت
تذكرنيها والركب مغف وساهر فهاج مطاياهم حديني فحنت

إلى أن قال :

نهيم إذا ربح الصبا نسمت لها بنجد أو الأيكية للورق غنت
وتصبروا إلى ليلي وقد شطت النوى ومن أجلها جنت ورنت وأنت

وقال :

الأم على نجد وأبكي صبابه رويدك ياعمى وياعاذلي رفقا

فلي بالحمى من لا أطيق فراقه
وأكرم من جيرانه كل طارق
إذا لم يدع منى نواه وحبه
ولولا الهوى مارقٌ للدهر جانيبي
وقال :

منى طرقتلى نفحة غضوبة
أزالت فؤاد الصب عن مستقره
إذا ما الغمام الجود حل نطاقه
وقال :

يا نجد ما أحببتي شطوا
ظعنوا فمالك لا تفارقهم
وكان عيسهم على حدق
وقال :

قصت وطراً منى الدوى وتخاذلت
ونصرتى لذات الضال قال وبالنقا
ولولاك يا ذوات الوشاحين لم يكن
وقال :

يا حبيبنا نجد ورياً
وظلله الأملى حوا
رياً التى اختير لها
ومن أبيات :

فيا نازلي أهل الحمى هل لديكم
وفيكُم قرى للطارقين فزاركم
شفاء لصب داؤه من طبيبه
محب ليقرى نظرة من حبيبه

وقال :

أخا العريب أما ينفك بارقه تسمو بطرفي الى ريان أو حصن
أصبر إلى أرض نجد وهي نازحة والقلب مشتمل منى على الحزن
وأسأل الركب عنها والدموع دم بناظر لم يخط جفناً على وسن
وان سرى البرق من تلقائها عرضت عيسى بذى سلم من مبرك خشن
والريح إن نسمت علوية نصحت بالدمع حنة علوي الى الوطن
فهل سبيل إلى نجد وساكنه يهز من ألف المصريين للظعن
ليس العراق لها بعد الحمى وطناً يمس عافيه بين الحوض والعطن
وتستريح المطايا من ترقصها اذا فلت لأم الحوذان بالثفن
هل أمبطن بلاداً أهلها عرب لم يشربوا غير صوب العارض الهن
على مطهمة جرد جحافلها بيض تلوح عليها رغبة اللبن
إذا رموا من يعاديهم بها رجعت بالذهب دامية اللبات والثنن
فلا دروع لها إلا جلودهم ولا عليهم سوى الأحساب من جنن
ان يجمع الله شملني ياهنيم بهم فلت ماعشت بالزاري على الزمن

وقال :

أحنّ الى ميثاء حالية الثرى وأصبوا الى وعساء طيبة الترب

وقال :

وقفت على ريعي سليمي بعالج وقد كاد يشكو البلى طلالهما
فأذريت من عيني ما رويأ به ولم يرو منى غلة وشلاهما

وقال :

وتنكر حتى ليلة الجزع بالحمى ليالينا بالسفح من علّى نجد
وقد زرتها والباترات هواتف بنا وأنابيب الردينية الملد

وقال :

فلولا ابنة السعدى لم يك منزل بحيث العرار الغض يلتف بالرند
ولا هاج شوقى نفحة غصوية غداة تلقىها العرائين من بعد

وقال :

إذا نشر الحيا حلل الربيع فوشح نوره كنفى وشيع
وقفت به وذكرني سليمى وكان بنشرها أرج الربيع
بها سفع تبز شئون عيني خبيثه من ذخرن من الدموع
فناح حمامها وحكته حتى وجدت الطرف يسبح في النجيع

وقال :

حلت إلى وادي الغضى سقى الغضى حيا كل غاد من سحب وورائح
أكر اليه نظرة بعد نظرة بطرف إلى نجد على الدأى طامع
ولما جزعنا الرمل قال لنا السرى ألا رفهوا عن ساهمات طلائع

وقال :

على التلعات الجو من أيمن الحمى لكعبية أبأوها طلل ففر
كان بقاياها وشائع يمدد بنشرها لما يفالى بها التجر
وقلناه به والعين تجرى غروبها وترزم عيسى في أزمته صعر
إلى أن قال :

حمامة ذات الصدر بالله غردى بجاويك صحبى بالذفا سقى الصدر
أيسعد من يدمي جوانحه الذوى حمام لديه الإلف والفرخ والوكر
ولو استقصينا ما تمل به أكثر الشعراء المجيدين بطيب هوائه ومحاله
لطلال الكلام، وفيما ذكرنا كفاية بالمرام، لذوي الافهام. وتبين مما أوردناه
من الشواهد ان نجداً هي من أحسن بلاد جزيرة العرب، وأرقها هواء
وأعذب. طيبة القرية، مياهها عذبة. فيها أحسن الفواكه والثمار، نبتها

الخزامى والرند والعرار، نسيمها كتسمات الأسحار. ووحشها الظباء الأوانس، وأسدها الشجعان والفوارس. فيها التمر الذي لا يوجد في غيرها من الاقطار، والرياض الانيقة المفتحة الازهار، ليلها لصفاء الهواء نهار، ونهارها كأيام المواسم للأنظار. فلذلك أصبحت كعبة قلوب العاشقين، ومطاف أذهان الوامقين، وترنم أنسلة الشعراء المفلقين، لازالت محروسة بعين عناية رب العالمين.

﴿ ما اشتملت عليه نجد من القرى والبلاد ﴾

إعلم أن أراضى نجد واسعة جداً فيها بلاد وقرى كثيرة، وفيها صحارى وقفار شاسعة، يسكنها قبائل من العرب لا يحصى عددهم إلا الله تعالى، لا يستقرون في محل واحد ولا يوطنون في دار. بل لم يزالوا في حال وارتحال، شأن سكنة البوادي. وهم بطون وقبائل وشعوب يرأس كل عشيره منهم شيخ نافذ الكلمة فيهم. ولهم قوانين مرعية فيما بينهم سيأتى تفصيلها ان شاء الله. والكلام الآن في حاضرة نجد وما فيها من القرى والبلاد والنواحي.

أما أول نجد أحلى المعمور من مساكن الحاضرة من جهة الشمال (فجروف آل عمرو) الذي على شمال^(١) خيبر وفيه قرى كثيرة وكان في أيدي (عنيزة)^(٢) ثم صار إلى (آل رشيد) شيوخ (جبل شمر) وكان ذلك باذن أمير نجد (ابن سعود) وجبل شمرهما جبلا طي أجاً وسلمى وكان مسكن (حاتم طي) الجواد الشهير وهو الى اليوم مستقر أمير الجبل من أبناء رشيد ومحل تروطنه. وفي هذا الجبل قرى كثيرة منها (حائل) و (قفاز)،

(١) في الاصل شماله، وهو وهم كبير.

(٢) الصواب : عنزة.

(موفق)^(١) و(جبة) و(بقعاء) و(سميراء) و(كهفة) وغير ذلك من القرى الكثيرة. وأحسنها وأوسعها بلدة (حائل) وهي بلدة واسعة الطرق عذبه المياه طيبة الهواء فيها مايزيد على ألف دار، وفيها قليل من الغرياء التجار وفيها نخيل وأشجار، تسقى من الآبار والعيون. وفيها التمر المعروف (بحلوة الجبل) وهو وحشي وبلدي وكلا النوعين من أحسن التمر المشهورة وتقرتها نحو الابهام شقراء أو حمراء. وفي البلد مسجد تقام فيه الجمع والجماعات. وفيه مدارس وعلماء وفيه سوق. والسكنة نحو عشرين ألف نفس كلهم مسلمون من أهل السنة المواظبين على الطاعات وهم كسائر أهل نجد على مذهب الإمام (أحمد بن حنبل) رضى الله عنه كما سيأتى. والأمير الى اليوم من آل رشيد وهم من الموالين للدولة العلية العثمانية المتقادين لأوامرها، وهم يحكمون بالعدل ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر لا ينحرفون فى أحكام الرعايا عن الشريعة الغراء ولدى الأمير كل وقت عالم من علماء الحنابلة كلما حدثت حادثة أحوالها الأمير اليه فبين حكم الله تعالى فيها فينفذه الأمير من غير تأخير وهكذا سائر بلاد نجد. والأمير اليوم (عبد العزيز) وهو ذو سيرة حسنة ومزید أدب وانقياد للدولة وله صلاح ومعرفة فى الدين وعدل. وكان سلفه (محمد بن رشيد) أيضا على جانب من محاسن الاخلاق حتى استمال بحسن سيرته وسياسته قلوب كثير من أهل نجد. وآل رشيد كلهم شجعان محبوبون للغرياء والاضيايف كما هو شأن العرب الامجد فى الخيرة والوفاء بالعهود والكرم، وغير ذلك من محاسن الشيم، ومنهم اليوم امرأ للحاج المسافرون من بغداد على جهة

(١) فى الاصل (موفق) بالفاء والتصحيح عن معجم البلدان (ج ٨ ص ٢٠٠) مطبعة مصر.

الجبيل وبواسطتهم تأمن السابلة وأبناء السبيل. نسأله تعالى أن يوفقنا وإياهم
لصالح الاعمال.

﴿ومن نواحي نجد ناحية القصيم﴾

وهي من أحسن نواحيه وأهلها من أشجع أهالي نجد
وفي القصيم بلدتان مشهورتان وهما عنيزة وبريدة. وهما بلدتان
واسعتان فيهما نحو خمسة آلاف دار وفيهما مساجد كثيرة ومدارس متعددة
لطلبة علوم الدين وفيهما نخيل وأشجار متنوعة ومياهها من الآبار. وكان
الأمير قبل (ابن رشيد) رجل من آل سليم يولى من قبل (ابن سعود) وهو
من أهل بيت قديم من عنيزة من عشيرة (سبيع) وكان أمير بريدة من
السديريين مولى من قبل (ابن سعود) أمراً على كافة قرى القصيم.

﴿قرى القصيم﴾

وقرى القصيم : الأسياح. وعين ابن فهيد. وحديظل. وأبرالدود.
وقصيبا. وغير ذلك. وهذه القرى كلها خصبة كثيرة النخل والبساتين
والحدائق والثمار المتنوعة والمياه العذبة.

﴿قرى بريدة﴾

وقرى بريدة : الشقة. والعيون. والبصرة^(١). والقرعاء. ووادي عنيزة.
وغیر ذلك. وهذه القرى أيضاً كثيرة النخل والأشجار والثمار، والعيون
والآبار.

(١) الصواب والبصرة.

﴿ قرى الوادي ﴾

وقرى الوادي : الشحيات. والهلاية. واليكبرية^(١). والخبراء. والرس
وقراه : صبيح. والنبهانية. والمذنب. وقراه ثلاث. هذا هو المشهور من
محال القصيم .

وقد أسلفنا لك أول الكتاب أن بعض أهل العلم لم يعد القصيم من نجد بل
قال إذا جرت القصيم فأنت في نجد إلى أن تبلغ ذات عرق ثم تتهم . وعن
أبي لغدة الأصفهاني : أن القصيم كان موضعاً ذا غضى فيه مياه كثيرة
وقرى، منها القريتان قريتا ابن عامر قال : وهما اليوم لولد جعفر بن سليمان
إحدهما يقال لها العسكران . قال : وأهل القصيم كانوا يسكنون في خيام
الخروص وهي منازل بنى عبس وغيرهم، وفيه نخل كثير وهو من عمل
المدينة. ويقال : حد القصيم قاع بولان وهي مفازة . قال : والقصيم رمل .
وبالقصيم ماء لبنى أسد في الرمل عليه خيام من الخروص كثيرة يقال له
الحويرثية .

قال الشاعر :

على الريع الذي بحويرثات من الله التحية والسلام
وبالقصيم عجاز. وهي ماء لبنى مازن وهي المنصف بين البصرة
ومكة قال الراجز :

الله بجاك من العجالز ومن جبال طخفة^(٢) النواشز

والعجالز رحب . وعجلز وماحولها من المياه ورحب ماء لبنى مازن
بالقصيم أيضاً وبه أيضاً لبنى المرقع^(٣) وهم من بني عبد الله بن غطفان

(١) الصواب : البكيرية، بتقديم الموحدة .

(٢) في الأصل : طخفة .

(٣) لم أجد لهذا الاسم نكراً فيما بين يدي من الكتب .

مياه منها ماءة يقال لها الحجدرة^(١) وماء يقال له الركبات. قال الراجز:
 ظلت على الحجدرتين تستقي بسوقتين فجلوب الأبرق
 وماء لبني ضبة يقال له كنيف وهو لبني كوز وفيه يقول الراجز:
 إن لها على الكنيف مشرباً دعائماً وخشباً منصباً
 وكانت عجلز ورحب في أول الدهر لضبة كان وهبهما ابن جفلة^(٢)
 لمحم بن سويط .. الى آخر ما قال مما لم تجد اليوم [من] يعرف تلك
 الاسماء من اهل نجد الا القليل، وسبحان من يتصرف في ملكه كما يشاء.

﴿ ناحية السدير وقراها ﴾

ومن نواحي نجد وناحية السدير وبلدانها : الزلفى - وقراها خمس -
 والمجمعة. وحرمة. ووشى. والجوى. وجلاجل. والثويم. والداخلية.
 والروضة. والحصون. والحوطة. والخيوية. والقطار. والجنبقى. والعودة.
 وتمير. وعشيرة. والخطامة. فهذه محال سدير وقراها، ومركز الحكومة
 المجمعة. وكل هذه البلاد كثيرة الدخل والبساتين والزرع والمياه العذبة،
 وسكنتها كسائر أهل نجد في العلم والعمل.

﴿ ناحية الوشم وبلادها وقراها ﴾

في هذه الناحية كثير من البلاد والقرى منها : الشقراء وهي بلدة
 متوسطة كثيرة الدور والمنازل، وكانت مركز الحكومة أيام إمارة ابن سعود.
 ومنها وسيل. وشيقر^(٣) والقرائن. والفرعة. وثرمة. ومراة. وثيثية^(٤).

(١) لعله الجحدرة بتقديم الجيم على الحاء.

(٢) في الاصل : ابن جفلة، وانظر أيهما أصح.

(٣) الصواب : أشيقر.

(٤) في الاصل : وثيثية.

والجريفة. والحريق. والقصب. وسيل. والبير. والنوادمي. والشعرة.
والقويعة^(١). والروضة. والشمس. والخانوقة. والحيد.

﴿ ناحية المحمل وما فيها من القرى ﴾

ومن نواحي نجد ناحية المحمل وبلادها : ثادق وكان مركز الحكومة أيام
إمارة ابن سعود. والبير. والصفرة. ورغبة. والبيرة. ودقلة. والقرنية.
وملهم. وصليوخ. وهذه البلاد كلها مشحونة بالسكنة والقاطنين وفيها نخيل
وأشجار ومياه عيون وآبار، وأرضها قابلة للحرث.

﴿ ناحية العارض وما فيه من البلاد ﴾

ومن نواحي نجد العارض وهو المسمى بوادي حديفة وبالإمامة. وكان
مركز إمارة ابن سعود على كافة نجد الحاضرة والبادية وكان مركز إمارته
الدرعية، ثم انتقل إلى بلد يقال له «الرياض» من بلاد العارض، والسبب
في ذلك خراب الدرعية أيام الحرب مع المصريين فان المصريين بعد
دخولهم البلد صلحاً - بعد أن شابت من الفريقين النواصي - ورد الأمر في
شعبان سنة أربع وثلاثين بعد المائتين والالف من (محمد علي باشا)
صاحب مصر إلى (ئيس حركه في نجد (ابراهيم باشا) وهو في الدرعية،
أن يهدم الدرعية ويندمرها فأمر أهلها يومئذ أن يرحلوا عنها، ثم أمر العسكر
أن يهدموا دورها وقصورها وأن يقطعوا نخيلها وأشجارها ولا يرحموا
صغيرها ولا يوقروا كبيرها!! فابتدر العسكر إلى هدمها مسرعين،
فهدموا وبعض أهلها مقيمون فيها، وقطعوا الحدائق منها وهدموا الدور،
والقصور، ونفذ فيها القدر المقدور، وأوقدوا في بيوتها الديران وأخرجوا
جميع من كان فيها من السكان، فتركوها خالية المساكن، كأن لم يتوطنها

(١) في الأصل «القويعة».

متوطن ولا سكنها ساكن. وتفرق أهلها إلى النواحي والبلدان، ونعبت في خرائبها اليوم والغريان. وكانت هذه البلدة على ما ذكره بعض الأفاضل اللجديين من أعظم بلاد نجد وأحسنها بناء ووضعا وأكثرها بيوتا وأزيدها سكة وأوفرها أموالا ورجالا لايهتدى الواصف الى وصفها ولا يحيط العارف بمعرفتها فلو أردت أن تذكر أبطالها وفرسانها وإقبالهم فيها وإدبارهم وكرهم وفرهم في كتائب الخيل واللجانب وما كان يدخل على أهلها من الأموال الكثيرة على اختلاف أجناسها، وما كان من سوق التجارة النافقة لم يستوعبه كتاب، ولم يستقصه خطاب. قال : وكان الداخل في موسمها لا يفقد أحداً من أهل الآفاق كاليمن ونهامة والحجاز وعمان والبحرين ويادية الشام ومصر وأناس من حاضرتهم وغيرهم ممن يطول الكلام بذكرهم. والناس لم يزالوا مختلفين اليها فهم مابين داخل فيها وخارج عنها ومستوطن فيها وسائر منها. وكانت البيوت لاتباع فيها الا نادراً وكانت أثمان منازلها إنذاك مابين ألف (ليرا) عثمانية وخمسمائة الى مائة وهذا الثمن يومئذ في بلاد نجد ليس بقليل. واجارة الحانوت والدكان يومئذ خمسة وأربعون (ريالا) في كل شهر. وبعضها أجرة كل يوم ريال واحد وهو قريب من (المجيدى). وإذا أنت القافلة من الهدم، اليها بلغت أجرة الحانوت كل يوم أربعة أمثال الاجرة للعتادة. وهكذا سائر الامتعة والأسباب التى تترقى بكثرة العمران ومزيد رغبة السكنة. وكان كل بيوت البلدة مقاصير وقصورا حتى ان من يشرف عليها من محل مرتفع يرى أمراً عظيماً ولا سيما موسمها وما فيه من جماهير الامم والخلائق الذين يسمع لهم دوى كدوى النحل من مكان بعيد..

وبعد أن فرغ العسكر من هدم المدينة وتدميرها رحلوا عنها الى الموضع المعروف (بالأموى) وهو غدير قرب بلد (منرمى) كان سعود أمير نجد

رحمه الله تعالى يجعل فيه خيله أيام الربيع، وبقي العسكر المصري يعيشون في أرض نجد ويخربون البلاد والقرى إلى أن عادوا إلى بلادهم.
والدرعية الآن فيها عمارة قليلة ونخيل وبساتين وسكنة لانسبة لهم مع حالهم الأول. وسبحان من يتصرف في ملكه كما يشاء.

﴿بلد الرياض﴾

هذه بلدة واسعة الأرجاء والطرق، كثيرة البيوت والسكنة، وهي إحدى مدن العارض طيبة الهواء، عذبة الماء، فيها مساجد ومدارس وعلماء راسخون في الدين. وفي نواحيها قرى كثيرة. وفيها نخيل وبساتين.
وأول ناحية العارض حريملة ثم سدوس وفي قريها أبنية قديمة يظن أنها من آثار حمير وأبنية الثبابعة. نقل لي بعض الأصحاب الثقات من أهل نجد: أن من جملة هذه الأبنية شاخصاً كالمدارة. وعليها كتابات كثيرة ملحوتة في الحجر ومنقوشة في جدرانها. فلما رأى أهل قرية سدوس اختلاف بعض السياحين من الأفرنج إليها هدموها ملاحظة التداخل معهم.
ثم خرمة^(١) ثم العمادية ثم أبو كباش ثم الجبيلة ثم العبيدية ثم الدرعية ثم عرفة ثم الرياض ثم منفوحة.

وفي جنوب العارض: الخرج وهي بلدة قديمة واسعة، عن الرياض نحو ثمان ساعات. وفيها عيون وآبار، ونخيل وأشجار. وكانت قبيلة عاتذ تسكنها وكانت لهم صولة عظيمة في البدو والحضر. ثم تفرقوا في بلاد نجد وغيرها ولم يبق أحد منهم في البادية. وقد تفرق كثير من قبائل نجد أيضاً كآل ورغب وآل كثير الذين ورد إلى العراق منهم عدد وافر.

(١) كذا والصواب خرمة.

﴿ قرى الخرج ﴾

وقرى الخرج : السلمية . والدلم . واليعامة . وزميقة . ونعجان . والسيح . وغير ذلك من القرى المشتملة على بساتين وسكنة كثيرين . وفيهم أهل العلم والعمل وطلبة علم .

﴿ وادي الفرع وقراها ﴾

هو واد معمور، وفيه نخل كثير، وغالب الساكنين فيه من بني نعيم ولم يبق منهم في البوادي أحد . وأما قراه فمن أشهرها : الحوطة . والحريق . ونعام . والحلوة وكانت دار الحكومة أيام أمانة ابن سعود .

﴿ ناحية الافلاج (١) وقراها ﴾

ومن نواحي نجد : ناحية الافلاج وهي أول بلاد قبيلة الدواسر . وقراها : ليلي . والبديع . والاحمر . والهدار . وغير ذلك من القرى المشحونة بالسكنة والنخيل والأشجار .

﴿ وادي الدواسر وقراها ﴾

أول وادي الدواسر : السليل . ومن قراه : الدمام (٢) . وكثيرة . والحنايح وعدد جميع قراه خمس عشرة قرية . وهذا الوادي مسكن قبائل الدواسر البادية والحاضرة ، وهو آخر نجد من جهة الجنوب . والمعمر من نجد : من جوف آل عمرو (٣) وإلى وادي الدواسر مسيرة خمسة عشر (٤) يوماً بسير

(١) في الأصل « الافلاج » بالحاء المهملة .

(٢) لعله « الدمام » .

(٣) في الأصل « إلى عمرو » والمصواب ما أثبتناه . راجع أول ص ٢٠ .

(٤) التحقيق ٢٥ يوماً أو أكثر .

الاثقال من جهة الشمال الى الجنوب. والمعمور منه من جهة الشرق الى الغرب فهو مسافة ستة أيام. وهذا هو المعمور بالبلدان، وأما مساكن أهل البادية من العشائر والقبائل فهو طولا مسافة شهر، وعرضا كذلك.

﴿ أودية نجد ﴾

أودية نجد منها كبار ومنها صغار. فمن الكبار : وادي الدواسر. ومنها وادي حنيفة. ومنها وادي القصيم المسمى وادي الرمة. ومنها وادي سدير.

﴿ العقبات ﴾

وفي نجد عقبات صعبة المسالك، والدهناء هي الرمال الحاجزة دون نجد. والدهناء هذه هي التي قصدها الشاعر بقوله :
يمرون بالدهناء خفافاً عيابهم ويرجعن من دارين بجر الحقائق^(١)

﴿ الجهة الجنوبية من نجد ﴾

أما الجهة الجنوبية من نجد ففيها بلاد عسير وهم قبائل كثيرون كلهم أهل شجاعة وإقدام، وثبات في حومة الحرب والخصام، منهم أهل حاضرة ومنهم أهل بادية. وأهل الحاضرة قبائل شهران من حمير وقد تولاهم الأمير (ابن سعود) أيام إمارته. والآن ليسوا متقادين لامراء نجد^(٢). وكان شيخهم من عشيرة يقال لها (المع) وغالب مساكنهم في الجبال. وهم لا يزالون يشنون الغارة على سواحل اليمن فينهبون منها. ومحل إقامة كبير الجبل

(١) البيت للأعشى يهجو به لصوصاً بعده :

على حين ألهى الناس جل أمورهم قدلاً زريق المال ندل الثعالب

وهما من شواهد كتب النحو. راجع شرحهما في شرح شواهد ابن عقيل للجرجاني ص ١٠٧ طبعة الطماني بمصر سنة ١٣١١ هـ.

(٢) وقد انقاد له اليوم بعضهم.

بلدة تسمى (السقا) ولهم أكثر من مائة قرية، وأكثرهم في البادية.

﴿ الأرض المتصلة بنجد من الجهة الشرقية ﴾

أما الجهة الشرقية لنجد فالاحساء والقطيف وهو أرض الخط. والرماح الخطية التي كانت مشهورة بين العرب منسوبة اليه. وفي الخط جزيرة دارين الملاصقة للقطيف والاحساء وهي قرى كثيرة وأكبر ما فيها من البلاد: الهفوف والمبرز. والهفوف كانت أيام تصريف أمراء نجد فيها مركز الحاكم الذي يعين من قبلهم. وكان يومئذ في أرض الاحساء ست قلاع فيها عساكر أمراء نجد ويتبعها أكثر من مائتي قرية كبيرة. وهي بلاد متسعة الأطراف، ممتدة الأكفاف، سهلة للمعاش ذات نخل كثير وأشجار متنوعة ومياه عذبة متسلسلة. وأمراء نجد لم يكونوا يأخذون من هذه الأرض سوى العشر. وفي المبرز والهفوف مساجد كثيرة ومدارس متعددة وأسواق وعمارات كثيرة. وقد الحقت إلى ولاية بغداد والبصرة أيام حكومة (مدحت باشا) واليا على بغداد. وسأتى على تفصيل القول فيها إن شاء الله تعالى.

وأما القطيف فجهة شرقها على ساحل البحر، وهي كالأحساء في اللغو والحواصل وجميع سكانه من الشيعة. والقطيف عن الاحساء مسافة ثلاث مراحل والاحساء عن نجد مسافة سبع مراحل وبين القطيف^(١) الدهناء وهي رمال، والصمان^(٢) وهي أرض يابسة لا يوجد فيها ماء والمسافر منهما إلى نجد لا بد له من حمل الماء.

وفي جهة القطيف الشرقية بندر العقير الواقع على ساحل البحر وهو بندر الاحساء، وكان فيه محل محصن معد لتجار نجد الذين يسافرون إلى

(١) كذا في العبارة سقط. والظاهر أنها هكذا : «وبين للقطيف والاحساء وبين نجد الدهناء».

(٢) في الاصل «الصمان».

الاحساء فانهم اذا وصلوا الى هذا المحل جعلوا أموالهم فيه الى أن تأتيهم الرواحل فتحمل أموالهم الى الاحساء.

ثم في الجهة للشرقية من العقير (قطر) وهي منزل أهل السفائن من العرب الذين يغوصون في البحر لاستخراج اللؤلؤ وهم قبائل منهم من قحطان ومنهم من وائل. وفي بر قطر بعض من بلى هاجر وفي باديته قبيلة تسمى (المناصير) وفي سواحله محال كثيرة منها البدع وهو رأس الزيادة ونويرط وغير ذلك من البنادر. وكان بره وصحاريه في تصرف امراء نجد.

﴿ تفصيل القول في قطعة الاحساء ﴾

هذه القطعة هي مجاورة لأرض نجد من جهة الشرق كما سبق، وكانت في ادارة امراء نجد الى أن وقع اختلاف بين امرائها أوائل مجي (مدحت باشا) والياً الى بغداد. فجاءه أحد أمرائها اليه وتعهده له بضبطها فذهب مدحت باشا بنفسه مع ما يلزم من العسكر فضبطها وسخرها كما كانت قبل من بلاد الدولة فعين فيها حاكماً وقاضياً، وكذلك في ملحقاتها، عين مأمورين آخرين وهي الى اليوم على ذلك الحال. وقد تكلم عليها بعض الادباء من الأحبة وبين حالها بعد إستيلاء الدولة نصرها الله تعالى ووقفها لما فيه حسن العاقبة فقال : طول أرض الاحساء من بيريه الواقعة في جنوبها الى جزيرة العمائر الواقعة منها شرقاً^(١) مائة واثنى عشرة ساعة وعرضها من بندر العقير في ساحل البحر الى العرمة الواقعة منها غرباً اثنتان وستون ساعة.

وأعظم بلاد هذه القطعة البرز والهفوف، والمسافة من الهفوف الى

العقير اثنتا عشرة ساعة.

(١) لعله شمالاً.

ولأرض الأحساء ثلاثة بنادر وكل منها مرسى مهم : القطيف، والعقير، وقطر، وكل من هذه الثلاثة قصبة على حدة.

أما القطيف فواقعة على بعد أربعين ساعة من الهفوف، وأما قطر فمساقتها عنها نحو ستين ساعة.

وأما العقير فعلى مسافة اثنتى عشر ساعة، وذلك بسير الابل والائقال. وحيث ان العقير أقرب الثلاثة الى مركز الحكومة - وهو بلد الهفوف - اتخد مرسى دون الأخيرين مع كثرة المياه العذبة أثناء الطريق.

وفى سواحل أرض الأحساء محلات مخصوصان بغوص اللؤلؤ وهما : القطيف، وقطر. ومعايش سكة قطر منحصرة فى الغوص على اللؤلؤ، ليس لهم زرع ولا حرث. أما أهل القطيف فلهم نخيل كثيرة وبساتين عظيمة بسبب ما فيه من المياه الكثيرة ولذلك غالب السكة من أهل الثروة. وأنهار أرض الأحساء زهاء ثمانمائة نهر ما بين صغير وكبير، والأكثر منها ينبع من الرفعة الواقعة من الهفوف شرقا، وبعضها ينبع من شرقى المبرز البعيد عن الهفوف نحو مسافة أربعين دقيقة. والقسم الأعظم من أرض الأحساء رمال لا تصلح للزراعة.

والبلد وحواليه قابل للزراعة وفيه نخيل كثير، وبساتين عظيمة، وحدائق ملتفة، وفواكه مختلفة، ومياه المعادن المتنوعة، وفيه أنواع التمر التى تفوق الحصر. وفيه النبق الذى يعز مثله فى البلاد، ومنه نوع معدم النوى. وفيه سبع محال يتكون فيها الملح، وثلاثة معادن للجص ومعدن طين ويستعمله سكة المحل للتنظيف بدل الصابون. ولم يستعمل من معادن الملح سوى أربعة والثلاثة الباقية مهملة. وهى فى الصحراء مكشوفة الأطراف يأخذ منها الصادر والوارد، وذلك مقتضى الشريعة الغراء، فقد ورد : الداس شركاء فى ثلاث : الماء. والملح. الكلاً.

وفيه الأثمار والفواكه المتنوعة. وقد اشتهر من ثمره «الخلاص»، ومن فاكهته «الخوخ»، وإنما كان هذا الصنف من التمر أحسن أصنافه لأنه دقيق النوى، غليظ الجلد، رقيق الغشاء طيب الطعم. وعلى ذلك قول الأعرابي من أهل عمان لما سئل في جملة أسئلة عن خير التمر فقال : «خير التمر ما غلظ لحاؤه، ودق نواؤه، ورق سحاؤه».

وفي الأحساء أحسن الخيل، وأحسن الحمر البيض، وأحسن البقر. وفيها الأبل والغنم، وفيها الحيوانات الوحشية كالغزال، والذئب والارنب، وابن آوى، والثعلب، والسنور البرى، والحمر الوحشية. ويزرع فيها الأرز، والحنطة، والشعير، والسمسم، والذرة، والعلس، وغير ذلك.

وفي القرب من الهفوف بمسافة نصف ساعة في غربي المبرز عين ينبع منها الماء الحار صيفاً وشتاء تسمى «عين نجم» وهي في مكان فسيح، وخلف نخيل طرف السيفه عمر ما حولها بالزراعة، وذلك في سنة ١٢٥٥ هـ فقال عند ذلك الشيخ أبو بكر ابن الشيخ محمد الملا رحمه الله :

يا عين نجم، فُتَّتْ آبار الحسا	بحرارة وبُخار ماء يصعد (١)
زنت البلاد لأن فيك دلالة	عظمى على توحيد رب يعبد
إذا كان حمامات أصحاب القرى	يحتاج قاصدها للنار توقد
ودخان مائك ليس فيه مدخل	للخلق بل تقدير مولى يوجد
لولا الموانع قد عرتك ترادفت	منا السيك زيارة وتردد
منها اجتماع رجالنا ونسائنا	من حول عرصتك التي هي تقصد
وكذا اختلاط الضد من لا يشتهى	مراهم قلوبى ولا يستودد

(١) الظاهر من إيراد هذه المنظومات هنا أنه أراد أن يمثل بها روح الأدب في هاتيك الديار...

وكذا موانع لا أنيع بذكرها جهراً ويفهمها الذكي الأرشد
وقال سلافة العطاء الأماثل الاعيان الشيخ عبد الله الاحساني ابن الشيخ
محمد بن عثمان مزيلا للبيت الاول :

«بإعين نجم فقت أباب الحسا بحرارة وبخار ماء يصعد
وعجيب حالك كم نهي ذا فطنة حتى تعير فيه وهو الأرشد
ومن العجائب أن يعد عجيبة شيء سواك وحسن ذاك يوجد
واليك قد سمت العزائم للورى متفرجين فدأب خدرك يقصد
والناس طراً أظهر وأحب الشنا والقيظ عندهم بغيض مكمد
لمساغ وصلك فى الشتاء ببرده ولأنه بلظى الهجير منك
والى مديع جنابك المحروس كم من سيد أضحى هوى يتردد
لمنافع قد شوهدت وتفرج يدع القلوب بأنسها تنقلد
قد كنت طباً نافعاً للريح أن مكنت بجسم برؤه مستبعد
ولكم رأى بك من عليل برؤه مما عراه ونحن جزماً نشهد
واذا تصيفت الهموم قلوبنا فعلاجها أن نلتحيك فتبعد
وبذا شغفت قلوبنا حباً فلم تك عنك منا سلوة وتجلد
واذا شددنا للرحيل راحلا قصداً اليك فذاك عيد أسعد
ونعد من خير المطاعم زاندا ومن الشراب كؤوس بن تورد
ونعد من كتب القصائد ما يفى بالقصد للانشاد ذا مانقعد
ويرى لنا منا اجتماع خير حا دونه «اسحاق» فيما ينشد
ومتى اقترحناه للذى نهواه من نغماته يسمع ولا يتردد
فتعمدنا الأقراح والأتراح قد تذراح عداً والمزاح يجدد
ومتى أردنا أن نؤوب الى الحمى لصحبتنا شوقاً إليك يكد
لازلت فى حفظ الاله من الردى وكذا جنابك للبرية مقصد

وعلى النبى وآله وأصحابه أزكى سلام بالصلاة يؤيد
ولما تشرفت تلك العين، بحلول الشيخين، والعلمين المفردين، بلغ خبر
وصولهما ذا المناقب والمفاخر، الشيخ عبد الله ابن الشيخ أحمد بن عبد
القادر، فأرسل بهذه الأبيات يعرض فيها بالعتاب، اذ لم يرسل اليه
للاجتماع بهما مع الأحاب، فقال :

«يا عين نجم فقت آبار الحسا	بحرارة وبخار ماء يصعد،
ونزاهة ونظافة فى مائها	والمدح فى أوصافها يتزايد
والجسم يكتسب الشفا من حرها	قولا قديماً للاطببا يعهد
لكلنى أشكو الجفا من سيد	فاق الأنام وفضله لى يشهد
نجل الكرام السادة الغر الألى	لهم المفاخر والعلى والسودد
بحر العلوم وحبورها ومفيدها	وسليل من حاز المكارم أحمد
الشيخ عبد الله ذو الفضل الذى	بهر السماك وغار منه الفرقد
سرتم الى العين التى شرفت بكم	وتضاءلت منها العيون السهد
وتركتمونى مثل قيس، هائما	من وجده فأنا المحب المبعد
أنا عبيدكم والود منى ثابت	حتى الممات ثبوته يتجدد
هلا بعلمتم للمشوق رسالة	يحيى بها القلب الشقى ويسعد
لكن لى فيما مضى من أسرتى	أهل الفضائل أسوة لاتجحد
سترون بعدى أسوة لاتحزنوا	والصبر فى بعض المواضع يحمد
وصلاة ربي والسلام على الذى	لولا ماقال للمؤنن (أشهد)

فأجابه الشيخ أبو بكر ابن الشيخ محمد بقوله :

يا نجل أرباب المكارم والحجا	ومفاخر فى غيرهم لاتوجد
أنت الذى حزت المفاخر والندى	والعلم والعلم الذى هو مرشد

وردت الى رسالة من سوحكم
تضمن التنفيذ للخزن الذي
هلاً عذرتكم إذ عذلتكم مغرمأ
إنني وحقك هائم في حبكم
لم لا وأنت سلاله الانصار من
مع ذا وحبهم علامة مؤمن
مازال قلبي جانحاً لوصالكم
هذا ولما من ربي باللقا
لولا موانع دهرنا لترادفت
دم سالماً في خفض عيش مفضل
ثم الصلاة مع السلام على النبي
نظماً بديعاً في البلاغة مفرد
هو في هواكم شوقه متجدد
من عذلكم زفراته تنصاعد
هذا وسيماء الصبابة تشهد
نصر والدين الله فيه وجاهدوا
بالله جاذبا في حديث يسند
أبداً وفيضان المعبة توفد
زال العنا وأنى الهنا والمقصد
منا اليك زيارة وتردد
محروس ذات سوحها لا يفقد
والآل ما ناح الحمام بفرد

وكان العوام يعتقدون أن من به عاهة إذا اغتسل في هذه العين يبرأ، وقد
خشى بعض أهل العلم السلفيين الفتنة على الناس واختلال عقائدهم فدفنوها
سداً للذريعة. وبعد انقيادها لزمم الدولة العثمانية أعادوها كما كانت وبنا
عليها قبة ومباني لطيفة فعاد الناس يتنابون^(١) إليها.

وحر الاحساء معتدل وهو فوق حر بغداد، وكنت سألت الأخ الافخم سلمه
الله تعالى لما كان متقلداً قضاء ذلك اللواء سنة ١٣٠٦ هـ فأجاب وقال :
«وسألتكم عن حال شتائنا وربيعنا. فيا أخى ان درجة البرد في الشتاء هنا
كبرد الربيع في بغداد، وهانحن في شباط وهو درجة مايس في بغداد، فعلى
هذا يقتضى أن يكون الصيف متناهى للحرارة والحال انى عند ورودى الى
هنا كان الوقت وقت صيف ورأيت أنه هون بدرجات من صيف بغداد، فما
أدرى ما الحكمة في ذلك؟».

(١) في الاصل : «يتنابون».

ثم كتب لى مرة أخرى يشكو شدة الحر، ويذكر أنه لم ير مثله فى بغداد حتى بلغ قرب خمسين درجة.

وكتب لى عند وصوله : «انى بخير وعافية، واستراحة وجود واقية ولم اتكلف فى الطريق الامن الحر، وقد اندفع بوصولى جميع مشاق السفر وعلى مايدعى أهل الاحساء ان هذا الوقت أحسن أوقات الهفوف ماء وهواء وفاكهة. وحيث انى بعد لم يستقر بى المقام فيها ولم أقف على حال البلد وحال أهاليه لايسعنى مدحه ولائمة، وهياة وضع بدائه ودوره أشبه شئ بهياة (بعقوبة) إلا أن هذه البلدة أكبر وأوسع، وهى مسورة بسورين فيما بينهما دور وأزقة وأسواق يعنى قصبة فى ضمن قصبة : كل منهما مستقل بسوره وبدنه. ولا أنكر لك حال دار حكومتها وهياة محكمتها فان دار الحكومة عبارة عن طبقة واحدة شبيهة بالخانات التى بطبقة واحدة وحجر الدوائر كلها أرضية ... الخ».

وأعظم العوارض الطبيعية فى هذه الخطة كلبان الرمل، فانها تتحول من محل الى محل، وتنتقل من مكان الى مكان عند هبوب الرياح والعواصف فتدمر كل شئ تمر عليه .. وأكثر أراضي هذه الخطة صحارى وقفار خالية عن المياه والسفر فيها يشق.

وليس فيها غابات تليق بالذكر، والاهالى يوقدون السعف والغصان الشجر والشوك والطرفاء والغضى .. وهكذا حال بلاد نجد.

﴿ بيان ادارة هذه الخطة الحاضرة ﴾

إعلم أن الدولة العثمانية أيدها الله ووفقها لمراضيه، بعد استيلائها على هذه الخطة جعلتها لواء - وهو فى عرفهم دون الولاية فان اللواء يكون تحت ادارة حاكم يسمى المتصرف ويرجع فى أموره الى والي الولاية. والقضاء،

هو عبارة عن عدة قرى تكون بإدارة حاكم يقال له «القائم مقام» يجلس في إحدى القرى والقصبات المختصة بحكمه ويرجع في مهام أموره إلى المتصرف. ودون القضاء «اللاحية» وهي عبارة عن بعض القرى الصغيرة المتجاورة يجلس حاكم صغير في واحدة منها ويسمى «المدير» ويرجع في مهام أموره إلى القائم مقام.

وهذه أمور اصطلاحية، اصطلحت الحكومة على وضع هذه الاسماء لتلك المسميات ولا مشاحة في الاصطلاح.

فلما دخلت هذه الخطة تحت حكم الدولة جعلوها لواء وعينوا لها متصرفاً، وهذا اللواء مؤلف من قضاء القطيف، وقطر، والهفوف. ومركز المتصرفية الهفوف، والقطيف مركز قائم مقام وهو على ساحل البحر على بعد أربعين ساعة من مركز اللواء، وهم أعظم الأفضية الثلاثة محصولاً، وأوفرها بركة، لما فيه من الخصب والخيرات ..

أما (قطر) فانه تحت إدارة الشيخ (قاسم بن ثاني) وهو شيخ قبائل تلك اللاحية، ولما أحييت إدارة خطة الأحساء إلى الحكومة العثمانية أبقي الشيخ الموماً إليه باسم (قائم مقام) وهو من خيار العرب الكرام، مواظب على طاعته، مداوم على عبادته وصلواته؛ من أهل الفضل والمعرفة بالدين المبين، وله مبرات كثيرة على المسلمين، وله معين^(١) من الدولة في كل سنة...^(٢) وهو من الموالين لها، المطيعين لأحكامها. وله تجارة عظيمة في اللؤلؤ، وهو مسموع الكلمة بين قبائله وعشائره وهم ألوف مؤلفة، وبينى وبينه محبة غيبية، ومكاتبات لطيفة، أودعتها في كتاب (بدائع الانشاء). وقد عين في معيته معاون. ويقوم في القطر كل وقت «طابور» من العساكر

(١) المعين الراتب.

(٢) بياض بالاصل.

النظامية . ويرسل اليه كل سنتين ونصف حاكم شرع، ومن في معيته من
المأمورين لم يزالوا يمدون أيدي العدوان على الرعايا، فكذاك وقعت وقائع
بين العسكر وبين القبائل ثم آل الامر الى الصلح وهو الى اليوم على طاعته
وانقياده .

وعدد نفوس قضاء القطر نحو عشرة آلاف نفس بتخمين الحكومة . وعدد
نفوس قضاء القطيف حسب تخمينهم أربعين ألفاً . وبيوت هذا القضاء نحو
عشر آلاف بيت . وعدد بيوت القطر أربعة آلاف بيت . وقصبة الهفوف التي
هى مركز اللواء محاطة بسور، وبين كل عشرين قدماً أو أكثر رابية معمولة
على الاصول القديمة . وفيها من النفوس نحو أربعين ألفاً . وفيها من الدور
نحو ثلاثة آلاف دار .

وفى جميع الخطة الاحسانية نحو عشرين مكتباً للصبيان يقرأون فيه
القرآن العظيم ونحوه . وفيها زهاء ثلاثين مدرسة تدرس فيها الفنون
العربية، والعلوم الدينية، وفيها نحو أربعمئة مسجد مابين صغير وكبير .
وفى مركز اللواء مسجد عظيم بناه (محمد باشا) أحد الامراء العثمانيين سنة
سبع وأربعين بعد الالف .

وفى الخطة الاحسانية مايزيد على أربعة عشر ألف بستان وهى نخيل
وأشجار متنوعة . وفيها زهاء ثلاثة آلاف وخمسمئة مزرعة للشلب، ومائة
مزرعة للحنطة ومن مزارع الشلب نحو أربعمئة مزرعة بعد حصاد الارز
منها تزرع حنطة .

والعقير، والمبرز، والجفر، نواح مشهورة . وفيها نحو ثلاث وخمسين
قرية وليس فى هذه الخطة تجارة واسعة، وغالب تجارتهم من التمر والخيل
والغنم . وأما المصنوعات الافرنجية التى تدخل هذه الخطة فكلها من الهند .

وفيها تنسج العبي. وفيها صنعة الحدادة، ومهرة الصقارين. والكوازون وغير ذلك. والبيوت طبقة واحدة.

﴿ أخلاق أهل نجد وشماثلهم ﴾

أخلاق أهل نجد هي أخلاق العرب المحمودة، وهي : الوفاء، والغيرة، وصيانة العرض، ومحاماة الدخيل، وصدق اللمجة، والشجاعة، والفروسية، ومراعاة الحقوق والعهود، والذكاء المفرد، والحلم، وسرعة الانتقال، وحسن الخلق والخلق.

وهكذا سكنة الخطة الاحسانية، وجميع من جاور الارض النجدية، وصورهم أحسن الصور، وتغلب عليهم السمة. ولغتهم أفصح لغات العرب اليوم على فسادها، ولهجتهم أحسن كل لهجة. وفيهم الشعراء والادباء والظرفاء والفصحاء.

﴿ معاش أهل نجد وأقواتهم ﴾

أهل نجد ينقسمون إلى أهل حضر، وبدويين. والحضر يولون بالنسبة إلى أهل باديتهم، وغالب العرب كذلك، فانهم يأنفون البادية أكثر من إلفهم إلى البلاد والقرى، ولم يزالوا يمدحون البوادي في شعرهم ومنظوم كلامهم ومنثوره. قال قائلهم :

وأسرى بعيس كالأهله فوقها	وجوه من الأقمار أبهى وأنور
ويعجبني نفح العرار وربما	شمخت بعرنيلي وقد فاح عذير
ويخذش غمدي بالحمى صفحة الثرى	إذا جرّ من أنياله المتحضر
فما العيش الا الضب يحرشه الفتى	وردد بمستن اليرابيع أكر
بحيث يلف المرء أطناب بيته	على العز والكوم للمراسيل تنحر
ويغشى ثراه حين يستعتم القرى	ويسمو إليه الطارق المنثور

فأما أهل الحضر فمعاشهم من التجارة والحرف والنخيل والبقر والغنم والزراعة والصنائع. وأقواتهم السممن وألبان البقر والغنم والحنطة والشعير والارز والذرة والسمسم ونحو ذلك. وغالب قوتهم التمر الذي يعزّ مثله في البلاد.

وأما أهل البوادي فمعاشهم من الغنم والبقر والابل وأكل لحومها وشرب ألبانها. وغالب معاشهم على اليرابيع والأرانب ونحو ذلك. وأهل نجد عموماً يأكلون الجراد بل هو أحسن ما يدخرونه لأقواتهم وألذ ما يصطفونه لأنفسهم. وهكذا سكة الخطة الاحسانية. فقد أخبرني الأخ - وهو يومئذ هناك - أنه منذ أيام جاءت إلى هذه الديار رجل جرّاد عظيم أحمر أجسم جرماً بقليل من جرّاد العراق. وهو مع كونه قد أضرب زرع الاحساء وأكل بعضها عن آخره غير أن الاهالي فرحوا به فرحاً شديداً لأكلهم له ولم يبق أحد من الاهالي من شفيح ولا وضيع الا وقد خرج لصيده فمسك كل على قدره، وحملوها الحمير وأتوا بها إلى بيوتهم فطبخوه بالملح ثم ييسوه وادخروه، وقد هانت أسعار كل شيء بواسطته ولم يترق الا الملح. قال : وإلى أردت أكل جرادة واحدة لأتعرّف طعمه فما قدرت معاذ الله أن تقبله نفسي. فسبحان من غاير بين الطبائع والأمزجة. انتهى.

ولهم رغبة في شرب شراب البن، وهم يحسنون عمله ويجيدونه كل الإجابة. وعليه قول القائل :

يقول : شراب البن فيه مرارة وشرية صافى الشهد أحلى وأمثل

فقلت : على ما عبقه بمرارة قد اخترته فاختر لنفسك ما يحلوا

والبن يأتيهم من قبل الهند ويصرف قسم عظيم منه في بلادهم. وليس لاهل نجد كبير رغبة في السياحة والسفر إلى البلاد البعيدة كبلاد الافرنج وماشاكلها ولذلك ترى المحترفين بالتجارة أقل من غيرهم.

﴿ زى أهل نجد ولباسهم وزينتهم ﴾

أهل نجد الحضريون لباسهم الثياب والأقبية والعباءة . وأهل العلم منهم يلبسون في رؤوسهم العمام المحنكة ، وسائر الناس يلبسون (العقل) فوق نحو شملة وفي أرجلهم النعال . ويحملون العصي بأيديهم في الغالب ، وذلك من السنن المحموده ، ويتطيبون بأحسن الطيب كالمسك والعنبر . ويواظبون على خصال الفطرة المشهورة . والورس - وهو نبت طيب الرائحة - من زينة نسائهم ، وكذا الحلي كالقرط ونحوه . ولهم مزيد رغبة في الطيب واستعماله ، وذلك من علائم طيب نفوسهم وشرفها فلا يميل الى الطيب إلا الطيب . والذى المذكور ليس من خصائص أهل نجد بل مثلهم في ذلك سكة الاحساء وعمان ، بل وسائر العرب .

﴿ دين أهل نجد ومعتقداتهم وأعمالهم ﴾

إعلم أن أهل نجد كلهم مسلمون موحدون بل وجميع سكة جزيرة العرب . وقد دخلوا في الاسلام في العصر الاول عند ظهور أنوار الشريعة الغراء .

وهم على عقائد (السلف الصالح) فهم يعتقدون أن الله تعالى قديم واحد لا شريك له في ملكه ولاند ولا ضد ولا وزير ولا مشير ولا ظهير ولا شافع إلا من بعد اذنه ، وأنه عز اسمه لا والد له ولا ولد ولا كفء ولا نسب بوجه من الوجوه ولا زوجة ؛ وأنه غنى بذاته فلا يأكل ولا يشرب ولا يحتاج الى شئ مما يحتاج اليه خلفه بوجه من الوجوه ، وأنه لا يتغير ولا تعرض له الآفات من الهرم والمرض والسنة والنوم والنسيان والندم والخوف والهم والحزن نحو ذلك ؛ وأنه لا يماثله شئ من مخلوقاته بل ليس كمثله شئ لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وأنه لا يحل بشئ من مخلوقاته ولا يحل في

ذاته شئ منها بل هو بائن عن خلقه بذاته والخلق بائون عنه، وأنه أعظم من كل شئ وأكبر من كل شئ وفوق كل شئ وعال على كل شئ البتة، وأنه قادر على كل شئ ولا يعجزه شئ يريد بل هو فعال لما يريد، وأنه عالم بكل شئ يعلم السر وأخفى ويعلم ما كان وما يكون وما لم يكن لو كان كيف كان يكون، وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس ولا متحرك ولا ساكن إلا وهو يعلمه على حقيقته، وأنه سميع بصير : يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات، على تفنن الحاجات. ويرى دبيب اللملة السوداء، على الصخرة الصماء، في الليلة الظلماء. قد أحاط بسمعه بجميع المسموعات، وبصره بجميع المبصرات، وعلمه بجميع المعلومات، وقدرته بجميع المقدورات، ونفذت مشيئته بجميع البريات، ووعت رحمته جميع المخلوقات، ووسع كرسيه الأرض والسموات. وأنه الشاهد الذي لا يغيب، ولا يستخلف أحداً على ملكه، ولا يحتاج الى من يرفع اليه حوائج عباد أو يعاونه أو يستعطفه عليهم أو يرحمه لهم. وأنه الأبدى الباقي الذي لا يضمحل ولا يتلاشى ولا يعدم ولا يموت وأنه المتكلم المكلم الأمر الناهى قائل الحق وهادى السبيل مرسل الرسل ومنزل الكتب قائم على كل نفس بما كسبت من الخير والشر ومجازى المحسن باحسانه والمسيء باسأمة. وأنه الصادق في وعده وخبره فلا أصدق منه قيلاً ولا أصدق منه حديثاً. وهو لا يخلف الميعاد. وأنه تعالى صمد بجميع معانى الصمدية يستحيل عليه ما يناقض صمديته وأنه قدوس سلام فهو المبرأ عن كل عيب وآفة ونقص. وأنه الكامل الذى له الكمال المطلق من جميع الوجوه. وأنه العدل الذى لا يجور ولا يظلم ولا يخاف عباده منه ظلماً. وهذا مما اتفقت عليه جميع الكتب والرسل، وهو من المحكم الذى لا يجوز أن تأتى شريعة بخلافه ولا يخبر بشئ بخلافه.

هذا اعتقادهم في الاله عز وجل

وأما اعتقادهم في النبي ﷺ فهم يعتقدون فيه أنه : محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب القرشي الهاشمي المكي عبد الله ورسوله الى الخلق أجمعين، نبي الرحمة، وهادي الامة . أرسله الله تعالى بالآيات الباهرة، والمعجزات الظاهرة، وكرمه سبحانه بطهارة الأعراق، وشرفه بما جبله عليه من مكارم الاخلاق، التي نقض بها عوائد الفطر، وبأين لها جميع البشر من فروسيته، وشجاعته، وبأسه، ونجدة، وعزمه، وهمته، وعلمه، وحلمه، وزهده، وعبادته، وإجابة مسألته، ورضاه، وصبره، وحمده، وشكره، وذكره، وتفكره، واعتباره وتبصره، وخوفه، وخشوعه، وتواضعه، وكرم آبائه وجدوده، وسخائه، وجوده، وصمته، وفصاحته، وصدق لهجته، ورعايته للعهد، ووفائه بالوعد، وعدم تلونه، ودوام طريقته وسنته، والصفاه في معاملته، وتقواه، وأمانته، وشفقته ورفقه، وحسن خلقه وخلقه، وجده، ووقاره، وضياء أنواره، وحيائه وليده، وثقته وبقينه، وعفوه ورحمته، وصفحة رأفته، وقناعته وتقلله، وصدق توكله، وحباه من الحوض المررود، والمقام المحمود، واللواء والكوثر، والشفاعة في المحشر، والقرآن والتلاوة، والتاج والهراوة، والسيف والقضيب، والناقة والنجيب، والاسم الحسن، والبراعة واللسن، والذكر الرفيع، والحمى المنيع، والفرع الباسق، والكتاب الناطق، والقضية والاحكام، والحديفية والاسلام، والآيات المفصلات، والكلمات المنزلات، ومكة المحرمة، والمشاهد المعظمة، والحرم والاحرام، وزمزم والمقام، والمشعر الحرام، والطعان والجلادة، والجمعة والجماعة، والسمع والطاعة، والصلاة المكتوبة، والزكاة المفروضة، والتهليل والاذان، وشهر رمضان، والامر بالمعروف والنهي عن الفواحش والمنكرات، والغلظة على الكافرين، وخفض الجناح للمؤمنين، والتفضل

على المسيئين، والمعرفة بالأقدار، والرغبة من الجبار، والسبق في الذكر، والتقدم في الأصفياء، والتأخر في البعث، والختمة للأنبياء؛ مما دل بمجموعة على إثبات نبوته، وصدق مقالته، وتفضيله على جميع الخلائق والانام، وتمييزه على سائر ولد آدم عليه السلام.

وذلك مع دلائله مفصل في كتبهم، واعتقده كل من صغيرهم وكبيرهم، وكذلك يعتقدون أن إرسال الرسل حق، فهم يؤمنون بالله، وملائكته، وكتبه ورسله، لا يفرقون بين أحد منهم. ويؤمنون بالسؤال، والبعث، والحشر، والنشر، والجنة، والنار، وجميع ما أنزل الله على رسوله ﷺ مجملاً وتفصيلاً. وتفصيل ذلك في كتبهم أيضاً.

﴿إعتقادهم في الآل والأصحاب ومن تبعهم باحسان﴾

جميع أهل نجد على اختلافهم في القبائل كما أنهم يعتقدون ماسبق كذلك يعتقدون في الآل والأصحاب، ماوردت به السنة والكتاب، ويؤمنون بما ورد في شأنهم من الفضائل، وما روى عنهم من الشرائع، غير أنهم طووا بساط الممارسة في آل رسول ﷺ - وأصحابه، وتركوا العصبية التي هي من أوتار الباطل وأطنايه، فاولئك الآل الكرام هم الذين يتميز بحبهم إيمان المرء من نفاقه، والذين ورثوا النور للمبين عن خصه الله بأشراقه. فالصلاة بهم تمامها وبالصلاة عليهم ختامها، ورحمهم موصولة برحم المكارم وذمامها. واولئك السادات من الأصحاب الذين خلطهم بجلدته والظ بهم في شدته، أحبوا فيه وأبغضوا، وأنفقوا له وأقرضوا، وقرض عليهم الصبر معه على البأساء فما أعرضوا. ولكل من هذين الفريقين مقام معلوم، وسهم في السبق والفضيلة غير معهود. ولم يزل امرؤهم وعلماؤهم يأمررون بالأخذ على السنة السفهاء من الخوض فيما شجر بين آل النبي وأصحابه، وإظهار

العصبية التي ترحزح الحق عن نصابه، وترجمه على أعقابها، وليس مستلها إلا مغالاة ذوي الجهل، وربما نشأ منها فتنة والفتنة أشد من القتل، فاولئك السادات هم النجوم الذين كان بهم الاقتداء، وبهم كان الاهتداء، وقصارى المسلم في هذا الزمان أن يعلق منهم سببا، ويأخذ عنهم ديناً وأدباً، لا يبلغ مدُّ أحدهم ولا نصيفه ولو أنفق مثل أحد ذهباً، نعم : لا يغالون في حبهم كحب أهل البدع والضلالة، فذلك الذما أنزل الله به من سلطان ولا اقتضته رسالته.

والحاصل أن مذهبهم في أصول الدين مذهب أهل السنة والجماعة وأن طريقهم طريقة السلف التي هي الطريق الاسلام، بل الأحكم، وهي أنهم يقررون آيات الصفات والأحاديث على ظاهرها ويكتلون معناها الى الله تعالى كما قال الامام مالك في الاستواء، ويعتقدون أن الخير والشر كله بمشيئة الله تعالى ولا يكون في ملكه إلا ما أراد وأن العبد لا يقدر على خلق أفعاله بل له كسب يترتب عليه الجزاء. وأن الثواب فضل، والعقاب عدل، ولا يجب على الله بعده شيء. وأنه يراه المؤمنون في الآخرة بلا كيف ولا إحاطة.

وانهم في الفروع على مذهب الامام أحمد بن حنبل نصر الله وجهه ولا يذكرون على من قلد أحداً من الائمة الاربعة دون غيرهم لعدم ضبط مذهب الغير كالشيعة والزيدية والكرامية ونحوهم. وأنهم لا يستحقون مرتبة الاجتهاد المطلق، ولا أحد يدعيها عليهم غير أنهم في بعض المسائل اذا صح لهم نص جلي من كتاب أو سنة غير منسوخ ولا مخصص ولا معارض بأقوى منه وقال به أحد الائمة الاربعة أخذوا به وتركوا المذهب كإرث الجدة والاخوة فانهم يقدمون الجد بالارث وإن خالف مذهب

الحدابلة . ولا يفتشون على (١) أحد من مذهبهم؛ ولا يعترضون إلا إذا اطلعوا على نص جلى مخالف لمذهب أحد الائمة وكانت المسألة مما يحصل بها شعار ظاهر كأمر الصلاة فانهم يأمرون الحنفية والمالكية مثلاً بالمحافظة على نحو الطمأنينة بالاعتدال والجلوس بين السجدين لوضوح دليل ذلك، بخلاف جهر الإمام الشافعى بالبسطة فلا يأمرون بالاسرار، وشتان بين المسألتين! فإذا قوى الدليل أرشدوهم الى النص وان خالف المذهب وذلك إنما يكون نادراً. ولا مانع عندهم من الاجتهاد فى بعض المسائل دون بعض فلا مناقضة لعدم دعوى الاجتهاد المطلق. وقد سبق جمع من ائمة المذاهب الاربعة الى اختيارات لهم فى بعض المسائل مخالفين للمذهب الملتزمين لتقليد صاحبه .. ثم إنهم يستعينون على فهم كتاب الله بالتفسير المتداولة المعتمدة. ومن أجلها لديهم (تفسير ابن جرير) ومختصره (لابن كثير) وكذا (البغرى) و(البيضاوى) و(الخازن) و(الحدادى) و(الجلالين) وغيرها.

وعلى فهم الحديث بشروح الائمة المبرزين كالعسقلانى والقسطلانى على البخارى، والنووى على مسلم، والمنائوى على الجامع الصغير. ويحرصون على كتب الحديث خصوصاً الامهات الست وشروحها. ويستعينون بسائر كتب المذاهب فى سائر القنون أصولاً وفروعاً وقواعد ونحواً وصرفاً وجميع علوم الآلة ولا يتلفون من المؤلفات شيئاً أصلاً، إلا ما اشتمل على ما يوقع الناس فى الشرك (كروض الرياحين) أو يحصل بسببه خلل فى العقائد على أنهم لا يفحصون عن مثل ذلك إلا إذا تظاهر به صاحبه معانداً. وما اتفق عليه بعض البدو فى إتلاف بعض الكتب إنما صدر منه لجهله. وقد زجر هو وغيره عن مثل ذلك.

(١) الصواب ولا يفتشون عن أحد.

ولا يرون سببي العرب ولم يفعلوه ولم يقاتلوا غيرهم ولم يروا قتل النساء والاطفال وأما ما يكذب عليهم سرّاً للحق، وتلبساً على الخلق، بأنهم يفسرون القرآن برأيهم ويأخذون من الحديث ما وافق فهمهم من دون مراجعة شرح ولا معول على شيخ وأنهم يضعون من رتبة النبي ﷺ وأنه ليس له شفاعاة وأن زيارته غير مندوبة وأنهم لا يعتمدون أقوال العلماء وأنهم ي تلفون مؤلفات أهل المذاهب لكون الحق والباطل فيها وأنهم مجسمة، وأنهم يكفرون الناس على الإطلاق من بعد الستمائة الى هذا الزمان إلا من كان على ما هم عليه، وأنهم لا يقبلون بيعه أحد الا اذا أقر عليه أنه كان مشركاً وأن أبويه ماتا على الشرك بالله وأنهم ي نهون عن الصلاة على النبي ﷺ، وأنهم يحرمون زيارة القبور المشروعة مطلقاً، وأنهم لا يرون حقاً لأهل البيت، وأنهم يجبرونهم على تزويج غير الكفاء لهم - إلى غير ذلك من الافتراءات، فكل ذلك زور عليهم وبهتان وكذب محض من خصومهم أهل البدع والضلال. بل أقوالهم وأفعالهم وكتبهم على خلاف ذلك كله. فمن روى عنهم شيئاً من ذلك أو نسب اليهم فقد كذب عليهم وافترى، ومن شاهد حالهم وحضر مجالسهم وتحقق ما عندهم علم قطعاً أن جميع ذلك وضعه عليهم، وافتراه أصداء الدين، وأخوان الشياطين، تنفيراً للناس عن الإذعان لإخلاص التوحيد لله تعالى بالعبادة وترك أنواع الشرك الذي نص الله على أنه لا يغفره وأنه يغفر ما دون ذلك لمن يشاء. فانهم يعتقدون أن من فعل أنواعاً من الكبائر كالقتل للمسلم بغير حق والزنى والربا وشرب الخمر وتكرر منه ذلك لا يخرج بفعل ذلك عن دائرة الاسلام، ولا يخلد في دار الانتقام، إذا مات موحداً لله تعالى في جميع أنواع العبادة ... والذي اعتقدوه في رتبة النبي ﷺ أن رتبته أعلى مراتب المخلوقين على الإطلاق، وأنه حي في قبره حياة مستقرة أبلغ من حياة الشهداء المنصوص عليها في

التنزيل، إذ هو ﷺ أفضل منهم بلا ريب. وأنه يسمع سلام من يسلم عليه، وأنه تسن زيارته غير أنه لا تعد الرحال إلا لزيارة المسجد والصلاة فيه، وإذا قصد مع ذلك الزيارة فلا بأس، ومن أتفق أنفس أوقاته بالصلاة عليه الواردة عنه فقد فاز بسعادة الدارين وكفى همه وغمه كما جاء في الحديث. وأنهم لا ينكرون كرامات الأولياء ويعترفون لهم بالحق، وأنهم على هدى من ربهم مهما ساروا على الطريقة الشرعية، وأنقوانين المرعية، غير أنهم لا يستحقون شيئاً من أنواع العبادة لا حال الحياة ولا بعد الممات. بل يطلبون من أحدهم الدعاء في حال الحياة بل ومن كل مسلم فقد جاء في الحديث «دعاء المرء مستجاب لأخيه، ويثبتون الشفاعة للنبي ﷺ يوم القيامة حيثما ورد وكذا سائر الأنبياء والملائكة والأولياء والأطفال حيثما ورد أيضاً. ويسألونها من الله تعالى المالك لها والآذن فيها لمن شاء من الموحدين الذين هم أسعد الناس بها كما ورد فإنهم يقولون متضرعين إلى الله تعالى : اللهم شفّع نبينا محمداً ﷺ فينا يوم القيامة أو عبادك الصالحين أو ملائكتك ونحو ذلك. ولا يلزم أن يكونوا مجسمة وإن قالوا بالجهة كما ورد الحديث بها. ويقولون فيمن مات تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون. ولا يقولون بكفر من صحت ديانته واشتهر صلاحه وعلمه ورعه وزهده وحسنت سيرته وبالف في نصيح الأمة وإن كان مخطئاً في هذه المسألة أو غيرها (كابن حجر الهيتمي المكي) رحمة الله، فإنهم يعملون كلامه في (النز المظلم) ولا ينكرون سعة علمه، ولهذا يعتبرون ما بقى من كتبه كشرح الأربعين والزواجر وغيرها ويعتمدون على نقله.

هذا ما هم عليه. وقد كتبوا في ذلك عدة رسائل خاطبوا بها من له عقل

وعلم وهو متصف بالانصاف، خال من الميل الى التعصب والاعتساف؛
ينظر ما يقال، لا الى من قال.

وأما من شأنه لزوم مألوفه وعادته سواء كان حقاً أو غير حق مقلداً فهو
ممن قال «إنا وجدنا آباءنا على أمة وأنا على آثارهم مقتدون» عادته وجبلته
أن يعرف الحق بالرجال، لا الرجال بالحق، فلا يخاطب هذا وأمثاله فجنود
التوحيد بحمد الله منصوره، وراياتهم بالسعد والاقبال منشورة.

وما كتبناه في هذا الحاصل هو مضمون رسالة كتبها أحد فضلاء علماء
نجد وهو الشيخ (عبد الله بن العلامة الشيخ محمد بن عبد الوهاب) عليهم
الرحمة، وقد قرئت عند دخول الأمير (محمود بن سعود) في (الحرمين)
الشريفيين بمحضر علماء المذاهب الأربعة ويسمع منهم. فمن الواجب على
طالب معرفة الحق وإدراك الحقائق أن لا يبادر بالانكار قبل التبصر،
ولا يحكم على شيء قبل الوقوف على حقيقة الحال، فالخطأ في ذلك عظيم.
فلا تحكم بأول ما تراه فأول طالع فجر كذوب

والقصد بما ذكرناه التنبيه على خطأ من نسب إلى القوم ما هم بريئون
منه مما يخل بالديانة حتى أساء الظن بقسم عظيم من الأمة العربية
وانطوى على بغضهم الذي هو من أعظم أسباب النفاق.

وغالب من أشاع ذلك هم أهل البدع والأهواء الذين اتخذوا دينهم لهواً
ولعباً وكذبوا بأقوالهم وأفعالهم على الدين المبين الذي هو بعيد عنهم
بمراحل. وهم الدجالون الجالبون على الاسلام كل عار وإلا فأهل الايمان
هم الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه.

﴿ ذكر مناظرة جرت بين عراقي ونجدي ﴾ : تحريراً

هذه مناظرة اتفقت بين عالم عراقي من سكنة بغداد، وبين فاضلاً كاملاً، وعالم عامل؛ من علماء نجد : كتب بها العراقي العالم النجدي فأجاب عنها بما سيأتي :

ولكونها تزيد الحق وضوحاً والواقع بياناً أدرجناها على سبيل التلخيص والاختصار، لينجلي بها الحق المستور، ويرد بها الباطل، المشهور رجا، الفوز بثواب ذلك ان شاء الله تعالى.

قال العراقي السائل :

لم تكفرون - يا أهل نجد - المسلمين - وعباد الله الصالحين، وتعتقدون ضلالهم، وتبيحون قتالهم، واستباحتم الحرميين الشريفين وجعلتموهما دار حرب. واستحللتم دماء أهلها وأموالهم، وجعلتم دار مسيئة الكذاب هي دار الهجرة ودار الإيمان مع ماورد فيها من الحديث : أنها مواضع الزلازل والفتن، لما طلب أهل نجد الدعاء لأرضهم. والتكفير، أمر خطير، حتى أن أهل العلم ذكروا أنه لو أفتى مائة عالم إلا واحداً بكلمة كفر صريحة مجمع عليها، وقال عالم واحد بخلاف أولئك بحكم بقول الواحد ويترك قول غيره حقنا للدماء. فلم لا تبصرون في أمور دينكم، ولا تراقبون وقوفكم بين يدي باريكم. وتركتم الناس سالمين من السنتكم وأيديكم.

قال العالم النجدي المجيب :

أيها العراقي ليس الامر كما علمت أنت وأمثالك، بل أنتم في لبس مما

(١) العراقي هو الشيخ داود بن سليمان جرجيس صاحب كتاب (صلح الاخوان) والنجدي : هو العالم الشهير للشيخ عبد اللطيف بن عبد الرحمن بن حسن بن الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب رحمهم الله، مؤلف كتاب (منهاج التأسيس والتقديس، في كشف شبهات داود بن جرجيس).

نحن عليه ، وعسى أن يزول ذلك عنكم إذا صادف ما أكتبه لكم قلوباً سالمة من داء الغباوه . فاقول : أركان الاسلام خمسة : أولها الشهادتان . ثم الأركان الاربعة ، فالاربعة إذا أقر بها أحد وتركها تهاونا فنحن - وإن قاتلناه على فعلها - فلا نكفره بتركها ، والعلماء اختلفوا في كفر التارك لها كسلا من غير جحود . ولا نقاتل إلا على ما أجمع عليه العلماء كلهم وهو الشهادتان . وأيضاً نكفره بعد التعريف اذا عرف وأنكر . فنقول أعداؤنا معنا على أنواع :

النوع الأول : من عرف أن التوحيد دين الله ورسوله الذي أظهره للناس وأقر أيضاً أن هذه الاعتقادات في الحجر والشجر الذي هو دين غالب الناس أنه الشرك بالله الذي بعث الله رسوله ينهى عنه ويقال أهل لكون الدين كله لله ومع ذلك لم يلتفت الى التوحيد ولا تعلمه ولا دخل فيه لا ترك الشرك ؛ فهذا كافر نقائله بكفره لأنه عرف دين الرسول فلم يتبعه وعرف دين الشرك فلم يتركه مع أنه لا يبغض دين الرسول ولا من دخل فيه ولا يمدح الشرك ولا يزينه للناس .

النوع الثاني : في عرف ذلك كله ولكنه تبين في سبب دين الرسول مع ادعائه أنه عامل به ، وتبين في مدح من عبد غير الله وغالى في أوليائه وفضلهم على من وحد الله وترك الشرك ؛ فهذا أعظم من الاول وفيه قوله تعالى ﴿ فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ﴾ وهو ممن قال الله فيه ﴿ وإن نكثوا أيمانهم من بعد عهدهم وطغوا في دينكم فقاتلوا أئمة الكفر إنهم لا أيمان لهم ﴾ .

النوع الثالث : من عرف التوحيد واتبعه وعرف الشرك وتركه ولكن يكره من دخل في التوحيد ويحب من بقى على الشرك فهذا أيضاً كافر فيه قول الله تعالى ﴿ ذلك بانهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم ﴾ .

النوع الرابع : من سلم من هذا كله ولكن أهل بلده مصرحون بعداوة التوحيد، واتباع أهل الشرك، وساعون في قتالهم ويتعذر عليه ترك وطنه ويشق عليه فيقاتل أهل التوحيد مع أهل بلده ويجاهد بماله ونفسه فهذا أيضا كافر فانهم لو يأمرونه بترك صوم رمضان ولا يمكنه الصيام الا بفراقهم فعل، ولو يأمرونه بتزويج امرأة أبيه ولا يمكنه ترك ذلك الا بمخالفتهم فعل. وموافقهم على الجهاد معهم بنفسه وماله مع أنهم يرون بذلك قطع دين الله ورسوله أكبر من ذلك بكثير فهذا أيضا كافر، وهو ممن قال الله تعالى فيه «ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم كلما ردوا إلى الفتنة أو كسروا فيها».

هؤلاء الذين تكفروهم لاغيرا وأما القول بأننا نكفر الناس عموماً ونوجب الهجرة إلينا على من قدر على إظهار دينه، وأنا نكفر من لم يكفر ولم يقاتل ومثل هذا وأضعاف أضعافه، فكل هذا من الكذب والبهتان الذي يصدون به الناس عن دين الله ورسوله، وإذا كنا لانكفر من عبد القبور من العوام لاجل جهلهم وعدم من ينبيههم فكيف نكفر من لم يشرك بالله إذ لم يهاجر إلينا أو لم يكفر ويقاقل. سبحانه هذا بهتان عظيم

فقد ذكرنا لك أيها السائل ما يكشف عنك خطأك لو كان لك بصر ثاقب وفكر سديد وفطنة كافية تأخذ بيدك من أوامير الحيرة وظلمات الوسواس والله وليّ التوفيق.

وأما ما ذكره السائل من (استباحة الحرمین الشریفین) فاعلم أيها السائل الفاضل أن هذا من الكذب والبهتان إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله وأولئك هم الكاذبون. لم يقع فيهما قتال بحمد الله فضلا عن الاستباحة وإنما دخلهما المسلمون في حال أمن وصلاح وانقياد من شريف مكة ورؤساء المدينة وجلس المشايخ منا بالحرمین الشریفین للتعليم

والتدريس وكتبت الرسائل في بيان التوحيد والتفزيه والتقديس حتى جاءت
العساكر فجاسوا خلال الديار وكان وعداً مفعولاً .

وأما الأموال التي أخذت من الحجرة الشريفة فلم تؤخذ ولم تصرف إلا
بفتاوى أهل العلم من سكان المدينة ووضع خطوطهم بذلك . وحاصل
ما كتب : ان هذه الأموال صنعت توسعه لأهل المدينة وصدقة على جيران
رسول الله ﷺ وأرصدت لحاجتهم وأعدت لفاقتهم ولا حاجة برسول الله ﷺ
اليها والى اكتنازها وإدخارها في حال حياته، فضلاً عن حال مماته، وقد
تقطعت أسباب أهل المدينة ومرتباتهم بمنع الحاج في تلك السنة فأخرجت
تلك الاموال لما وصفنا من الحال باطلاع وكيل الحرم وغيره من أعيان
المدينة وغيرها . وما وقع من خيانة وغلول لا تجوز نسبته إلى أهل العلم
والدين أو أنهم راضون أو غير منكرين له . ولا يجوز أن يسمى ما وقع
استباحة للحرمين كما ذكرت أيها السائل . كيف وقد وقع من تعظيم
الحرمين وكسوة الكعبة الشريفة وتأمين السبل والحج الى بيت الله زيارة
الحرم الشريف النبوي مالا يخفى على منصف عرف الحال، ولم يقصد
البيهت والضلال!

وأما الاستدلال على صلاح أهلها بشرف تلك البقعة فهو استدلال من
غريب عنه أدلة الشرع وقواعده، وغابت عنه جهود الكتاب العزيز
ومواعده، وصار من حسبة اللغوغاء والعامة . ولا حاجة لنا إلى تعداد من
كفر بآيات الله وصادم رسله ورد حججه من أهل الحرمين، ولا الى تعداد
من في بلاد الحبشة والهند وبلاد الفراعنة كمصر وبلاد الصابئة كحران
وبلاد الفرس المجوسية، من أهل العلم والامامة والفقہ والدين . وفضل
الحرمين لا يشك فيه من له أدنى إلمام بما جاءت به الرسل الكرام ولكن
ليست فيه حجة على تحسين حال أهلها مطلقاً؛ وقد قال (سلمان الفارسي)

رضى الله تعالى عنه لأبى الدرداء لما دعاه الى الارض المقدسة ورغبة فيها : إن الأرض لاتقدس أحداً. قال تعالى «وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها» وهي مصر والشام. فان كان في شرف البقاع حجة ودليل على صلاح أهلها فليكن هنا وبنو اسرائيل في الأرض المقدسة وهم سكان (ايليا) و(المسجد الاقصى) وقد جرى منهم من الكفر والتكذيب وقتل الانبياء ما لا يخفى على من أنس شيئاً من أنوار النبوة والرسالة.

ثم استدلال أهل اليمن على حسن حالهم مطلقاً بحديث «الايمان يمان والحكمة يمانية» وحديث «أتاكم أهل اليمن أرق قلوباً، وألين أفئدة» أظهر من الاستدلال بشرف البقاع على عدم ضلال أهلها لأن حديث «الايمان يارز الى المدينة» يصدق ولو على البعض والأول أدل على العموم، ولو احتج (الأسود العنسي) وأمثاله على حسن حالهم بما تقدم لكانه جوابه جواباً لنا، وقد قال تعالى «وتلك الأيام نداولها بين الناس».

إيضاح المراد من مواضع الزلازل والفتن :

أيها السائل إنك لمحت الى أن المراد من مواضع الزلازل والفتن هي أرض نجد وبلادها، واتخذت ذلك سهماً رميت به من سكن هذه القطعة، ونحن نعذرك في ذلك حيث لم تقف على معنى الحديث. وبعد بيانه نرجو من لطف الله تعالى أن تدعن أنت واضرابك للحق إن كنت من أهل الفهم والانصاف.

أما الحديث فهو قوله ﷺ في الدعاء «اللهم بارك لنا في شامنا وفي يمننا». قالوا، وفي نجدنا يا رسول الله، فكرر ثلاث مرات يدعو للشام واليمن وهم يقولون : وفي نجدنا. فقال في الرابعة : تلك مواضع الزلازل والفتن، وقد استجيبت دعوته ﷺ، وحصل من البركات بسبب هذه الدعوة في الشام

واليمين ما هو معروف ومشهور. وهل نونت الدواوين، ووضع العطاء، وجندت الجنود، وارتفعت الرايات والبلود، إلا بعد إسلام أهل اليمن وأهل الشام، وصرف أموالهما في سبيل الله؟ ولكن لا يحتج به على صلاح دين أهلها إلا من عزيت عنه الحقائق، وعدم الفهم لأصول الدين فضلاً عن الفروع والدقائق، وقد تقدم قوله تعالى «وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها، وجمهور أهل نجد كتميم، وأسد، وطى، وهوازن، وشطفان، وبنى ذهل بن شيبان؛ صار لهم من الجهاد في سبيل الله، والمقام بالشغور، والمناقب والمآثر، لاسيما في جهاد الفرس والروم، ما لا يخفى على من له أدنى إلمام بشئ من العلوم، ولا يذكر فضائلهم إلا من لم يعرف جهادهم وبلاءهم في تلك السواطين. ولا يشك عاقل أنهم أفضل من أهل الامصار قبل استيطان الصحابة وأهل العلم والإيمان. وأما بعد ذلك فالفضل والتفضيل باعتبار المساكن يختلف، وينتقل مع العلم والدين. فأفضل البلاد القرى في كل وقت وزمان أكثرها علماً، وأعرفها بالسنن والآثار النبوية، وأشر البلاد أقلها علماً، وأكثرها جهلاً وبدعة وشركاً. وأقلها تمسكاً بآثار النبوة وما كان عليه السلف الصالح. فالفضل والتفضيل يعتبر بهذا في الأشخاص والسكان، وقد قال تعالى «وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلداً آمناً وارزق أهله من الثمرات من آمن بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلاً ثم اضطره إلى عذاب النار وبئس المصير، وكما أن للحسنات تضاعف في البلد الحرام فكذلك السيئات تضاعف لعظيم حرمة وفضيلته. وقد جاء في فضل بعض أهل نجد كتميم ما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أنه قال «أحب تميمًا لثلاث سمعتهن من رسول الله ﷺ: قوله لما جاءت صدقاتهم: هذه صدقات قومي. وقوله في الجارية التميمية: أعنتها فأنها من ولد اسماعيل. وقوله: هم أشد أمتي على الدجال، هذا في المناقب

الخاصة . وأما العامة للعرب فلا شك في عمومها لأهل نجد لأنهم من صميم العرب .

وما ورد في تفضيل القبائل والشعوب أدل وأصرح في الفضيلة مما ورد في البقاع والأماكن، في الدلالة على فضل الساكن والقاطن . ومعلوم أن رؤساء عباد القبور الداعين إلى دعائها وعبادتها لهم حظ وافر مما يأتي به الدجال . وقد تصدى رجال من تميم وأهل نجد للرد على دجاجة عباد القبور الدعاة إلى تعظيمها مع الله تعالى . وهذا من اعلام نبوته ﷺ ، ان قلنا إن (ال) في الدجال للجنس لا للعهد، وإن قلنا إنها للعهد - كما هو الظاهر - فالرد على جنس الدجال توطئة وتمهيد لجهاده ورد باطله، فدأمله فإنه نفيس جداً .

وليت غيرك أيها السائل تكلم بهذا الكلام فإن بلادك - أعني العراق - معدن كل محنة وبلية، ولم يزل أهل الاسلام منها في رزية بعد رزية، فأهل حروراء وماجرى منهم على أهل الاسلام لا يخفى، وفتنة الجهميه الذين أخرجهم كثير من السلف من الاسلام انما خرجت ونبتت بالعراق . والمعتزلة وما قالوه للحسن البصري وتواتر النقل به، واشتهر من أصولهم الخمسة التي خالفوا بها أهل السنة، ومبتدعة الصوفية الذين يرون الفناء في توحيد الربوبية غاية يسقط بها الامر والنهي، انما نبغوا وظهروا بالبصرة . ثم الرافضة والشيعة وما حصل فيهم من الغلو في أهل البيت، والقول الشيعي في علي والأئمة، ومعبة أكابر أصحاب رسول ﷺ، كل هذا معروف مستفيض عن أهل بلادك! أفلا يستحيي أهل هذه العظام من عيب أهل الاسلام ولما زعم بوجود (مسيلمة) في بلادهم؟ أما سمعت مارواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر (رض) أن النبي ﷺ قال «دخل إبليس العراق فقضى فيها حاجته ثم دخل الشام فطردوه ثم دخل مصر فباض فيها وفرخ

ويسط عبقرية، ؟ والعراق قبل الاسلام هي محل المجوس، وعباد الديران
والبقر. فان قيل ظهرت بالفتح والاسلام، قلنا : فما بال اليمامة لا تظهر بما
أظهر الله فيها من الاسلام، وشعائره العظام، وجهاد أعداء الله تعالى
ورسوله عليه الصلاة والسلام؟

هذا كله أيها السائل - لو سلمنا أن المراد بنجد في الحديث القطعة
الشهيرة مع أن الأمر ليس كما فهمت أنت وأضرابك. بل المراد بنجد في
هذا الحديث وأمثاله هو العراق لأنه يحاذي من جهة الشرق يوضحه أن في
بعض طرق هذا الحديث «وأشار الى العراق».

قال الخطابي : نجد من جهة المشرق، ومن كان بالمدينة كان نجده
بادية العراق ونواحيها فهي مشرق أهل المدينة، وأصل نجد ما ارتفع من
الارض وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها. وقال الداودي : إن نجداً
من ناحية العراق. ذكر هذا الحافظ ابن حجر، ويشهد له ما في مسلم عن
ابن غزوان، سمعت سالم بن عبد الله، سمعت ابن عمر يقول «يا أهل العراق
ما أسألكم عن الصغيرة وأركبكم للكبيرة! سمعت رسول الله ﷺ يقول. إن الفتنة
تجي من هاهنا. وأوما بيده الى المشرق، فظهر أن هذا الحديث خاص لأهل
العراق لأن النبي ﷺ فسر المراد بالاشارة الحسية، وقد جاء صريحاً في
الكبير للطبراني النص على أنها العراق. وقول ابن عمر، وأهل اللغة،
وشهادة الحال، كل هذا يعين المراد.

وأما قولك أيها السائل «لو أفتى مائة عالم إلا واحد بكلمة كفر صريحة
مجمع عليها وقال عالم بخلاف أولئك يحكم بقول الواحد : الخ، فمما
يستوجب الأسف عليك حيث كنت بهذه المنزلة من معرفة دينك! أما
علمت أن المحتج به في العقائد والاعمال انما هو الكتاب والسنة والاجماع
والقياس ؟ فهذا الدليل من أي واحد من الاربعة؟ ومن عرف ما في الدعوي

من العموم والاجماع على خرق الاجماع حمد الله تعالى على السلامة من
داء الجهل . ثم هذا العدد المخصوص أهو غاية وحد لا يجوز أن يتجاوزه أحد
أو هو مبالغة وتهور لا يبالي به عدد التحقيق والتصوير قوم هذا حاصل
بحلهم ونهاية إقدامهم ؟ وأما قوله **تعالى** : **إدروا الحدود بالشبهات** ما استطعتم،
فهو ليس مما نحن فيه فان الخلاف ليس من الشبه ولا يلتفت إليه إذا خالف
الكتاب والسنة أو الاجماع . هذا باتفاق المسلمين لا يشكل إلا على الأغبياء .
وإطلاق القول بأن الخلاف شبهة يعود على الاسلام بالهدم والهدم، والتسجيل
على عامة العلماء بالعيب والذم، فقل حكم من الاحكام الاجتهادية إلا وفيه
خلاف . ومن المعلوم أنه جاء الخبر النبوي أن هذه الأمة تفرق على ثلاث
وسبعين فرقة وتختلف في دينها . والعلماء مجمعون على القول بهذا وأنه
لا يلتفت إلى كل خلاف لاسيما ما خالف النصوص والاجماع، وأفتوا بهذا
في مسائل لا تخص في أصول الدين وفروعه . فلو كان وجود الخلاف من
الشبه لحكمنا بحلالتهم في ذلك كله وهم مجمعون على عكس ما قال
السائل . ولو أفتى ألوف بما يخالف النصوص فهم في جانب النص والحجة
ولو مع واحد من الألوف . قال الفضيل بن عياض رحمة الله : لا تستوحش
من الطريق لقلة السالكين، ولا تغتر بالباطل لكثرة الهالكين . وأحسن منه
وأدل قوله تعالى : **وإن تطع أكثر من في الأرض يضلوا عن سبيل الله**،
فبطل الاحتجاج بالاكتر في الأصول والفروع . وما أحسن ما قيل :

وليس كل خلاف جاء معتبراً إلا خلاف له حظ من النظر

قال السائل :

يا أهل نجد ألم تعلموا أن من كفر المسلمين هو من جملة المارقين ؟ فما
بالكم اقتديتم بالخوارج، وسلكتم تلك المسالك والمناهج . ووافقتهم مذهبهم
الباطل، واعتقادهم العاطل . حيث قال أولئك : **لا حكم إلا الله**، وقلتم : لا يعبد

إلا الله، وكل من الكلمتين حق أريد بهما باطل وبطليل الامة المحمدية؟
قال المجيب :

أيها السائل! لو عرفت حقيقة الحال، لما صدر منك هذا المقال، فأين أهل
الاسلام والتوحيد الذين يكفرون من عبد الانبياء، والأولياء والصالحين
ودعاهم مع الله؟ من الخوارج الذين يكفرون أهل القبلة والايمان؟
وكان عبده القبور عندك أهل سنة وجماعة! ليس الامر كما ظننت، لا
يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة.

ولا بد من الكلام على حقيقة مذهب الخوارج ومبدأ أمرهم، والكلام على
مذهب عباد القبور وماهم عليه، وبيان حال الشيخ محمد رحمه الله، وتقرير
مذهبه وماهو عليه في المعتقد الذي دعا الناس اليه ليعلم الراقف على
مانقره حقيقة المذاهب، وحاصل العقائد فيما وقعت فيه الخصومة.

مذهب الخوارج ومبدأ أمرهم :

إعلم أنه لما اشتد القتال (يوم صفين) قال عمرو بن العاص لمعاوية بن
أبي سفيان : هل لك في أمر أَرْضَه عليك لايزيدنا إلا اجتماعاً، ولايزيدهم
إلا فرقة؟ قال : نعم! قال : نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها هذا حكم بيننا
وبينكم. فان أبي بعضهم أن يقبلها رأيت فيهم من يقول ينبغي لنا أن نقبلها
فتكون فرقة فيهم، فان قبلوا رفعت القتال عنا الى أجل! فرفعوا المصاحف
بالرماح، وقالوا : هذا كتاب الله عز وجل بيننا وبينكم! من لثغور الشام بعد
أهله؟ من لثغور العراق بعد أهله؟ قلما رآها للناس قالوا : نجيب إلى كتاب
الله. فقال لهم على : عباد الله! امضوا على حقكم وصدقكم فانهم ليسوا
بأصحاب دين ولا قرءان! أنا أعلم بهم منكم، والله ما رفعوها إلا خديعة
ووهناً ومكيدة! قالوا : لايسعنا أن ندعى الى كتاب الله فنأبى أن نقبله. فقال
لهم على (فانى) إنما اقاتلهم ليدينوا بحكم الكتاب فانهم قد عصوا الله ونسوا

عهده [ونبذوا كتابه] فقال له مسعر بن فدكى التميمي وزيد بن حصين الطائي في عصابة من القرى : يا علي ! أجب الى كتاب الله عز وجل إذا دعيت اليه ، وإلا دفعناك برميتك الى القوم ، أو نفعل بك ما فعلنا بابن عفان . فلم يزلوا به حتى نهى الناس عن القتال ، ووقع السباب بينهم وبين الاشرار وغيره ممن يرى عدم التحكيم . فقال الناس : قد قبلنا أن نجعل القرآن بيننا وبينهم حكماً . فجاء الاشعث بن قيس الى علي فقال : إن الناس قد رضوا بما دعوهم اليه من حكم القرآن إن شئت أتيت معاوية . قال علي : إئتته . فأتاه فسأله : لأي شيء رفعوا المصاحف ؟ قال : للرجع نحن وأنتم إلى ما أمر الله به في كتابه ، تبعثون رجلاً ترضون به وتبعث رجلاً نرضى به فلأخذ عليهما أن يعملوا بما فيه كتاب الله لا يعدوانه^(١) . فعاد الى علي فأخبره ، فقال الناس : قد رضينا ، [فـ] قال أهل الشام : رضينا عمرو بن العاص ، وقال الاشعث وأولئك القوم الذين صاروا خوارج : رضينا بأبي موسى الأشعري ، فراودهم (علي) على غيره وأراد ابن عباس . [فـ] قالوا : والله ما نبالي أنت كنت حكمها أم ابن عباس ولا نرضى إلا رجلاً [هو] ملك ومن معاوية سواء ! وألحوا في ذلك وأبوا غير أبي موسى ، فوافقهم على كراهها ، وكتب كتاب التحكيم فلما قرئ على الناس سمعه عروه بن أمية^(٢) أخو أبي بلال [فـ] قال : تحكمون في أمر الله الرجال ، لا حكم إلا الله ! وشد بسيفه فضرب دابة من قرأ الكتاب .

(١) في الاصل لا يعدون عنه .

(٢) كذا في الاصل وفي تلييس ابليس لابن الجوزي (ص ٩٦) «الذينة» وكلاهما تحريف والصواب «أدية» وهي جدة له جاهلية كما في كامل للمبرد (ج ٢ ص ١٢١ و ١٢٨ - طبعة التقدم العلمية) . وفي تاريخ ابن الاثير (ج ٣ ص ٢٢٠ - طبعة بولاق) . هي أمة وهو أحد من اشتهر بالنسبة لخير أبيه ، وأبوه حدير أحد بني ربيعة بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وهم صاحب اللسان في مادة (أدو) فقال «وأدية أبو مرداس الحروري» والصواب ما حققناه ومرداس هو أبو بلال أخو عروة .

وكان ذلك أول مظهرت للحرورية الخوارج، وفشت العداوة بينهم وبين
عسكر على، وقطعوا الطريق في إياهم بالتشائم والنضارب بالسياط. تقول
الخوارج يا أعداء الله داهنكم في دين الله. ويقول الآخرون : فارقتم امامنا
وفرقتم جماعتنا ولم يزالوا كذلك حتى قدموا العراق، فقال بعض الناس من
المختلفين : ما صنع على شيئاً [ذهب] ثم انصرف بغير شيء. فسمعها
على، فقال : وجوه قوم مارأوا الشام ثم أنشد :-

أخوك الذي إن أجرضتك ملمة من الدهر لم يبرح لبتك واجما

وليس أخوك بالذي إن تشعبت عليك الأمور ظل يلحاك لائماً^(١)

فلما دخل الكوفة دخلت الخوارج إلى حروراء فنزل بها اثنا عشر ألفاً -
على ما ذكره ابن جرير - ونادى مناديبهم : إن أمير القتال شيت^(٢) بن
ربيع التميمي، وأمير الصلاة عبد الله بن الكواء^(٣) اليشكري، والأمر شورى
بعد الفتح، والبيعة لله عز وجل، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

فلما سمع على ذلك وأصحابه قامت إليه الشيعة فقالوا له : في أعناقنا
بيعة ثانية نحن أولياء ومن واليت، وأعداء من عاديت. قالت لهم الخوارج :
استبقتم أنتم وأهل الشام إلى الكفر كفرسي رهان : أهل الشام بايعوا معاوية
على ما أحب، وأنتم بايعتم علياً على أنكم أولياء من وإلى وأعداء من
عادى ! (يريدون أن البيعة لا تكون الا على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لأن
الطاعة له تعالى) فقال لهم زياد بن النضر^(٤) : والله ما بسط على يده
فبايعناه قط الا على كتاب الله وسنة رسوله، ولكم لما خالفتموه جاءت

(١) عزاهما للمؤلف في بلوغ الأرب وغيره إلى المرقش الأصغر، ولم يذكرهما صاحب
الاعاني في روايته ...

(٢) في الاصل «شيت».

(٣) في الاصل «كواء» وفيما يأتي «الكوى» والتصحيح من الكامل للمبرد.

(٤) في الاصل «النظر».

شيئته فقالوا : نحن أولياء من واليت، وأعداء من عاديت، ونحن كذلك، وهو^(١) على الحق والهدى ومن خالفه ضال مضل! وبعث على (كرم الله وجهه) عبد الله بن عباس إلى الخوارج وقال له لا تعجل إلى جوابهم وخصومتهم حتى آتيك! فخرج إليهم فأقبلوا يكلمونه فقال : نعمتم من الحكمين وقد قال تعالى «فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها، الآية، فكيف بأمة محمد ﷺ» [ف] قالوا له ما جعل الله حكمه إلى الناس وأمرهم بالنظر فيه فهو إليهم، وما حكم فأمنى فليس للعباد أن ينظروا فيه [حكم] في الزاني مائة جلدة، وفي السارق القطع؛ فليس للعباد أن ينظروا في هذا. قال ابن عباس : فإن الله تعالى يقول «يحكم به ذوا عدل منكم»، قالوا [أو] نجعل الحكم في الصيد والحرب، وبين المرأة وزوجها، كالحكم في دماء المسلمين؟ وقالوا له : أعدك عندك عمرو بن العاص وهو بالأمس يقاتلنا؟ فإن كان عدلا فلسنا بعدول! وقد حكمتكم في أمر الله الرجال، قد أمضى الله حكمه في معاوية وأصحابه أن يقتلوا أو يرجعوا، وقد كتبتم بينكم وبينهم كتاباً، وجعلتم بينكم وبينهم المودعة. وقد قطع الله المودعة بين المسلمين وأهل العرب منذ نزلت براءة إلا من أقر بالجزية، فجاء على وابن عباس يخاصمهم فقال إني نهيتك عن كلامهم حتى آتيك! ثم تكلم رضى الله تعالى عنه فقال : اللهم هذا مقام من يفلج فيه كان أولى بالفلج يوم القيامة. وقال لهم : من زعيمكم؟ قالوا : ابن الكواء. فقال : فما أخرجكم علينا؟ قالوا : حكومتك^(٢) يوم صفين. قال : أشهدكم الله^(٣) أن تعلمون أنهم حين رفعوا المصاحف، ومثلتم بجنبهم^(٤)، وقلت لكم إني أعلم بالقوم منكم، إنهم ليسوا

(١) في الأصل «وهم».

(٢) في نسخة المؤلف : حكم «منا» والتصحيح من ابن الأثير.

(٣) في ابن الأثير : «أشهدكم الله». (٤) في ابن الأثير : «وقلتم نجيبهم».

بأصحاب دين؟ وذكرهم مقالته . ثم قال : وقد اشترطتم^(١) على الحكمين أن يحييا ما أحيا القراءن، ويميتا ما أمات القراءن، فإن حكما بحكم القراءن فليس لنا أن نخالف^(٢) وإن أبيا فتحن من حكمهما براء . قالوا : فخيرنا أترأه عدلا تحكيم الرجال في الدماء؟ قال : إنا أمنا حكمنا الرجال، إنما حكمنا القراءن، إنما هو خط مسطور بين دفتين [لا ينطق] وإنما يتكلم به الرجال قالوا : فخيرنا عن الاجل لم جعلته^(٣) ببيدكم؟ قال ليعلم الجاهل، ويثبت العالم، ولعل الله عز وجل يصلح في هذه الهدنة هذه الامة . فادخلوا مصر كم رحمكم الله فدخلوا من عند آخرهم ..

فلما جاء الاجل؛ وأراد علي أن يبعث أبا موسى للحكومة؛ أتاه رجلان من الخوارج : زرعة بن المرح^(٤) الطائي، وحرقرص بن زهير السعدي، وقالوا له : لا حكم إلا الله [فقال علي : لا حكم إلا لله] . فقالا له : تب من خطيئتك، وارجع عن قضيتك، وأخرج بنا الى عدونا نقاتلهم حتى نلقى ربنا . فقال علي : قد أردتكم على ذلك فعصيتموني [و] قد كتبنا بيننا وبين القوم كتابا، وشرطنا شروطا، وأصلينا عهدا، وقد قال الله تعالى (وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم) . فقال حرقرص : ذلك ذنب ينبغي أن تتوب منه؛ [ف] قال علي : ما هو ذنب ولكنه حجز من الرأي وقد نهيتكم عنه . [ف] قال زرعة : يا علي! لأن لم تدع تحكيم الرجال^(٥) لأفانلك أطلب وجه الله . فقال له علي : بؤسا لك ما أشقاك! كأنني بك قليلا تسفى عليك الرياح . قال : وددت لو كان ذلك . وخرجا من عنده يقولان : لا حكم إلا لله .. وخطب

(١) في ابن الأثير : اشترطت .

(٢) في الاصل «نخالفه» . (٣) في الاصل «أجعله» .

(٤) في ابن الأثير «البرج» وفي ابن خلدون «البرج» وعل للصواب ما في ابن الأثير .

(٥) في الاصل «لأن حكمتم الرجال» .

عليّ ذات يوم فقالوها في جوانب المسجد، فقال عليّ : الله أكبر! كلمة حق أريد بها باطل . قوثب يزيد بن عاصم المحاربي فقال : الحمد لله غير مودّع ربنا، ولا مستغن عنه، اللهم إنا نعوذ بك من إعطاء الدنيئة في ديننا، فإن إعطاء الدنيئة في الدين إدهان في أمر الله وذل راجع بأهله [إلى سخط الله] . يا عليّ! أبا القتل تخوفنا؟ أما والله إني لأرجو أن نصزيكم بها عما قليل غير مصفحات! ثم لتعلم أيّنا أولى بها صلياً!

وخطب عليّ يوماً آخر فقال رجال في المسجد : لا حكم إلا بالله، يريدون بهذا إنكار المنكر على زعمهم! فقال عليّ : الله أكبر! كلمة حق أريد بها باطل، أما إن لكم علينا ثلاثاً ما صحبتكم : لا تمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه، ولا تمنعكم الفئ ما دامت أيديكم مع أيدينا، ولا نقاتلكم حتى تبدأونا. وإنا نلتظر فيكم أمر الله . ثم عاد إلى مكانه من الخطبة .

ثم أن الخوارج لقي بعضهم بعضاً واجتمعوا في منزل عبد الله بن وهب الراسبي، فخطبهم وزهدهم في الدنيا وأمرهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ثم قال : أخرجوا بنا من هذه القرية الظالم أهلها إلى بعض كهوف الجبال أو إلى بعض هذه المدائن، منكبين لهذه البدع المضلة . فقال حرقوص بن زهير^(١) إن المتاع في هذه الدنيا قليل وإن الفراق لها وشيك فلا تدعونكم زينتها وبهجتها إلى المقام بها، ولا تلتفتنكم^(٢) عن طلب الحق، وإنكار الظلم، فإن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون . فقال حمزة بن سنان الاسدي : يا قوم إن الرأي ما رأيتم [ف] ولوا أمركم رجلاً منكم فإنه لا بد لكم من عماد، وسناد، ورأية تحفون بها وترجعون إليها، فعرضوا ولايتهم على زيد بن حصين الطائي قأبي، وعلى حرقوص بن زهير قأبي، وعلى حمزة بن سنان وشرح بن أوفى العبسي قأبياً، ثم عرضوها على عبد

(١) في الأصل «زهيمان» وهو تحريف . (٢) في الأصل «ولا يكفّنكم» .

الله بن وهب فقال : هاتوها أما والله لا آخذها رغبة في الدنيا، ولا أدعها فراراً^(١) من الموت . فبايعوه لعشر خلون من شوال فكان يقال له ذو الثغفات^(٢) . فاجتمعوا في منزل شريح بن أوفى العبسي فقال ابن وهب : اشخصوا بنا إلى بلدة نجتمع فيها وننفذ حكم الله فانكم أهل الحق . قال شريح : نخرج إلى المدائن فننزلها، ونأخذ بأبوابها، ونخرج منها سكانها، ونبعث إلى أخواننا من أهل البصرة فيقدمون علينا . فقال زيد بن حصين : إنكم إن خرجتم مجتمعين تبعوكم ولكن اخرجوا وحداناً ومستخفين ! فأما المدائن فإن بها من يمنعكم ولا تسيروا حتى تنزلوا بجسر الهروان وتكلموا إخوانكم من أهل البصرة . قالوا : هذا الرأي . فكتب عبد الله بن وهب إلى من بالبصرة ليعلمهم ما اجتمعوا عليه ويحلهم على اللحاق، فأجابوه . فلما خرجوا صار شريح بن أوفى العبسي يتلو قوله تعالى « فخرج منها خائفاً يترقب » . وخرج معهم طرفة ابن عدي إلى عامل على بالمدينة يحذره فحذر وضبط الأبواب، واستخلف عليها المختار بن أبي عبيد وخرج بالخيول في طلبهم^(٣) فأخبر به ابن وهب فسار على بغداد ولحقه ابن مسعود أمير المدائن بالكرخ في خمسمائة فارس فانصرف إليه ابن وهب الخارجي فر

(١) لعل الأولى « فرقا، أي خوفاً - كما في ابن الأثير.

(٢) في الأصل ذو الثغبات.

(٣) كذا بالأصل والذي في ابن الأثير (ج ٣ ص ١٤٥ طبعة بولاق) هكذا : وخرج معهم طرفة بن عدي بن حاتم الطائي فاتبعه أبوه فلم يقدر عليه فأنهض إلى المدائن ثم رجع فلم بلغ ساباط نقيه عبد الله بن وهب للراسبي في نحو عشرين فارساً فأراد عبد الله قتله فعمده حمرو ابن مالك اللبني وشر بن زيد البولاني وأرسل عدي إلى سعد بن مسعود عامل على المدائن يحذره أمرهم فآخذ أبواب المدائن وخرج في الخيل واستخلف بها ابن أخيه المختار بن أبي عبيد وسار في طلبهم الخ الخ » .

ثلاثين فارساً فاقتتلوا ساعة، وامتنع القوم منهم، فلما جن الليل على ابن وهب عبر دجلة، وصار إلى النهروان، ووصل إلى أصحابه، وتفلت رجال من أهل الكوفة يريدون الخوارج فردهم أهلهم. ولما خرجت الخوارج من الكوفة عاد أصحاب علي وشيعته إليه فقالوا : نحن أولياء من واليت، وأعداء من عاديت، فشرط لهم سنة رسول الله ﷺ فجاءه ربيعة بن أبي شداد الخثعمي فقال : أبايع علي سنة أبي بكر وعمر أقال علي : ويلك لو أن أبا بكر وعمر بغير كتاب الله وسنة رسوله لم يكونا علي بين من الحق. فبايعه ونظر إليه علي فقال : أما والله لكأنني بك وقد نفرت مع هذه الخوارج فقتلت وكأنني بك، وطأنك الخيل : جراحها. فكان ذلك وقتل : زم النهروان مع الخوارج.

وأما خوارج البصرة فانهم اجتمعوا في خمسمائة رجل، وجعلوا عليهم مسعر ابن فذكي التميمي وعلم بهم ابن عباس فأتبعهم أبا الأسود الدؤلي ولحقهم بالجسر الأكبر فتوافقوا حتى حجز دونهم، وأدلى مسعر بأصحابه وسار حتى لحق بآل وهب. فلما انقضى أمر التحكيم وخذع عمرو بن العاص أبا موسى الأشعري، وصرح عمرو بولاية معاوية بعد أن عزل أبو موسى علياً، خدعه عمرو بذلك فهرب أبو موسى إلى مكة، قام علي في الكوفة فخطبهم وقال في خطبته : -

«الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطيب القادح، والحد ثان للجليل، وأشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله. أما بعد : فإن المعصية تورث الحسرة، وتعقب الندم، وقد كنت أمرتكم في هذين الرجلين - يعني أبا موسى وعمرو بن العاص - وفي هذه الحكومة أمرى، وتحلفتكم رأيي «لو كان لقصير رأيي»، ولكن أبيتكم إلا ما أريدتم فكنت أنا وأنتم كما قال أخوهوازن (١) :

(١) هو يزيد بن الصمة. والبيت من قطعة له أوردها أبو تمام في باب المراثي من الحماسة.

أمرتهم أمري بمنعرج اللوى فلم يستبينوا الرشدا إلا ضحى الغد
 ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكمين قد نبذا حكم القرآن
 وراء ظهورهما، وأحبيا ما أمات القرآن، واتبع كل واحد منهما هواه، بغير
 هدى من الله، فحكما بغير حجة بيده، ولا سنة قاضية، واختلفا فى حكمهما،
 وكلاهما لم يرشد، فبرئ الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين. فاستعدوا
 وتأهبوا للمسير الى الشام.

وكتب للخوارج :

«من عبد الله علي أمير المؤمنين، الى زيد بن حصين وعبد الله بن
 وهب ومن معهما من الناس» .

أما بعد : فإن هذين الرجلين اللذين ارتضيتما حكمين قد خالفا كتاب
 الله، واتبعوا أهواءهما بغير هدى من الله، فلم يعملوا بالسنة ولم ينفذا للقرآن
 حكما فبرئ الله منهما ورسوله والمؤمنون. فاذا بلغكم كتابي هذا فأقبلوا الينا
 فانا سائرون الى عدونا وعدوكم ونحن على الأمر الأول والذي كنا عليه .
 فكتبوا اليه : «أما بعد فانك لم تغضب لربك وانما غضبت لنفسك. فان
 شهدت على نفسك بالكفر، واستقبلت الدوبة، نظرنا فيما بيننا وبينك، وإلا
 فقد نبذناك على سواء. إن الله لا يحب الخائنين» .

فلما قرأ كتابهم ينس منهم، ورأى أن يدعهم ويمضى بالناس الى قتال
 أهل الشام. فقام فى الكوفة فدبهم الى الخروج معه، وخرج معه أربعون
 ألف مقاتل، وسبعة عشر من الابناء، وثمانية آلاف من الموالى والعبيد. وأما
 أهل البصرة فقتلوا، ولم يخرج [منهم] إلا ثلاثة آلاف، وبلغ علما أن الناس
 يرون قتال الخوارج أهم وأولى. قال لهم علي : دعوا هؤلاء، وسيروا الى قوم
 يقاتلونكم كيما يكونوا جبارين ملوكاً؛ ويتخذوا عباد الله خولاً. فناداه الناس
 أن سر بنا يا أمير المؤمنين حيث أحببت .

ثم إن الخوارج استعز أمرهم، وبدأوا بسفك الدماء، وأخذ الأموال. وقتلوا

عبد الله بن خباب^(١) صاحب رسول الله ﷺ : وجدوه سائراً بامرأته على حمار فانتهزوه وأقزعوه . ثم قالوا له : من أنت ؟ فأخبرهم . قالوا : حدثنا عن أبيك خباب حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تنفعنا به . فقال : حدثني أبي عن رسول الله ﷺ قال : إنه ستكون فتنة يموت فيها قلب الرجل كما يموت بدنه ، يمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، ويصبح كافراً ويمسي مؤمناً . قالوا : لهذا سألناك ؟ فما تقول في أبي بكر وعمر ؟ فأتني عليهما خيراً . فقالوا : ماتقول في عثمان في أول خلافته وفي آخرها ؟ قال : إنه كان محقاً في أولها وآخرها . قالوا : فما تقول في علي قبل التحكيم وبعده ؟ قال : أقول إنه أعلم بالله منكم ، وأشد توفيقاً على دينه ، وأبعد بصيرة . فقالوا : إنك تتبع الهوى ، وتوالى الرجال على أسمائها لا على أفعالها ، والله ليقتلنك قتلة ماقتلناها أحداً : فأخذوه وكتفوه ثم أقبلوا به وبامرأته وهي حبلى [متم] فنزلوا تحت نخل متمر فسقطت منه رطبة فأخذها أحدهم فتركها في فيه ، وقال له آخر : أخذتها بغير حلها ، وبغير ثمن ، فألقاها . ثم مربهم خنزير فضربه أحدهم بسيفه فقالوا له هذا فساد في الأرض ، فلقى صاحب الخنزير - وهو من أهل النمة - فأرضاه . فلما رأى ذلك ابن خباب قال : لئن كنتم صادقين فيما أرى فما على من بأس ما أحدثت في الإسلام حدثاً ولقد أمنتهموني فأضجعوه ونبحوه ! وأقبلوا إلى المرأة فقالت : أنا امرأة ألا تتقون الله فبقروا بطنها ! وقتلوا أم سدان الصيداوية ، وثلاثاً من النساء ، فلما بلغ ذلك علياً بعث الجرث بن مرة العبدى يأتيه بالخبر ، فلما دنا منهم قتلوه . فألح الناس على علي في قتالهم وقالوا : نخشى أن يخلقونا في عيالنا وأموالنا فسر بنا إليهم . وكلمه الأشعث بمثل ذلك واجتمع الرأي على حريمهم

(١) كان في الأصل هنا وفيما ياتي «الحابية» بالالف واللام وبالحاء المهملة . والتصحيح

من كامل المبرد وكامل ابن الاثير والاصابة للحافظ السقلاني وغيرها .

وسار علي يريد قتالهم فلقبه منجم في مسيره فأشار عليه أن يسير في وقت مخصوص وقال : أن سرت في غيره لقيت أنت وأصحابك ضرراً شديداً . فخالفه علي فسار في الوقت الذي نهاه عنه ، فلما وصل إليهم قال : ارفعوا أيديكم قتل إخواننا نقتلهم ونترككم فلعن الله يقبل بقلوبكم ويردكم إلى خير مما أنتم عليه . فقالوا : كلنا قتلهم ، وكلنا مستحيل لدمائهم ودمائكم ، وخرج إليهم قيس بن سعد ابن عبادته : فقال عباد الله أخرجوا أيدينا طلبتكم منكم وادخلوا في هذا الأمر الذي خرجتم منه ، وعودوا بنا إلى قتال عدونا ، فإنكم ركبتم عظيماً من الأمر تشهدون علينا بالشرك وتسفكون دماء المسلمين . فقال له عبد الله بن شجرة الصلمي . إن الحق قد أضاع لنا قلوبنا متابعيكم أو تأثروا بمثل عمر . فقال : ما نعلم غير صاحبنا فهل تعلمونه فيكم ؟ قالوا لا . قال : نشدتكم الله في أنفسكم أن تهلكوها فأنى لا أرى الفتنة إلا وقد غلبت عليكم . وخطبهم أبو أيوب الأنصاري فقال «عباد الله إنا وإياكم على الحال الأولى التي كنا عليها ، ليست بيننا وبينكم فرقة فعلام تقاتلوننا؟» فقالوا : إن تابعناكم اليوم حكمتم غداً . فقال : فاني أنشدكم الله لا تجعلوا فتنة العام مخافة ما يأتي في القابل . وأتاهم علي رضي الله عنه فقال : «أيها العصابة التي أخرجها عداوة المرء واللجاج ، وصداها عن الحق الهوى ، وطمع بها وأصبحت في الخطب العظيم إني نذير لكم أن تصبحوا تلعنكم الأمة غداً صرعى بأثداء هذا الدهر ، وبأهصاب هذا الغائط بغير بينه من ركبكم ولا برهان مبين ، ألم تعلموا أنني نهيتكم عن الحكومة ، ونبأتكم أنها مكيدة ، وأن القوم ليسوا بأصحاب دين ؟ فعصيتهموني فلما فعلتم أخذت على الحكمين ، واستوثقت أن يحييا ما أحيا للقرمان ، ويمينا ما أمات القرمان . فاختلفا وخالفا حكم الكتاب ، فنبذنا أمرهما ، فلحن على الأمر الأول فمن أين أتيتهم ؟ قالوا : انا حكمنا فلما حكمنا أثمنا وكنا بذلك كافرين ، وقد تبنا فان ثبت فلحن معك

وملك، فان أبييت فانا مذابذك على سواء. قال علي : أصابكم حاصب، ولا
بقى منكم وإبر(١) ! أبعد إيماني برسول الله ﷺ وهجرتي معه، وجهادي في
سبيل الله : أشهد على نفسي بالكفر؟ قد ضللت اذن وما أنا من المهتدين !
[ثم انصرف عنهم].

وقيل : كان من كلامه «يا هؤلاء إن أنفسكم قد سولت لكم فراقى بهذه
الحكومة التي أنتم بدأتموها ومآلتموها وأنا لها كاره، وأنبأتكم أن القوم انما
طلبوها مكيدة ووهناً، فأبيتم على إياء المخالفين وعندتم علود الكداء
العاصين، حتى صرفت رأيي إلى رأيكم رأي معاشر - والله - اخفاء الهام،
سفهاء الأحلام فلم أت - لأبالكم - هجراً. والله ما حلت عن أموركم، ولا
أخفيت شيئاً من هذا الامر عنكم، ولا أوطأتكم عشوة، ولا ارتكبت لكم ضرراً،
وإن كان أمرنا لأمر المسلمين ظاهراً، فأجمع رأي ملككم أن اختاروا رجلين،
فأخذنا عليهما أن يحكما بالحق ولا يعدوا، فتركا الحق وهما يبصرانه، وكان
الجور هواهما، والتقية دينهما حتى خالفا سبيل الحق(٢)، وأتيا بما لا يعرف.
فبيدوا لنا هم تستحلون قتالنا، والخروج عن جماعتنا، وتضعون سيوفكم على
عواتقكم ثم تستعرضون الناس : تحذرون رقابهم، إن هذا لهر الخسران
المبين. والله لو قتلتم على هذا دجاجة لعظم عند الله قتلها، فكيف بالنفس
التي قتلها عند الله حرام؟

فتنادوا أن لا تخاطبوهم ولا تكلموهم، ونهيتوا للقاء الله، الرواح الرواح الى
الجنة! فرجع علي عنهم.

ثم انهم قصدوا جسر الدهر فظن الناس أنهم عبروه فقال علي : «لن

(١) في الاصل «إبر».

(٢) كذا وفي تاريخ ابن الاثير «وكان للجور هواهما، والثقة في أيدينا حين خالفا سبيل
الحق».

يعبروه وأن مصارعهم لدون الجسر- والله لا يقتلون منكم عشرة، ولا يسلم منهم عشرة، فتعباً الفريقان للقتال، فتأداهم أبو أيوب فقال : من جاء [تحت] هذه الراية فهو آمن، ومن أنصرف الى الكوفة، أو الى المدائن، وخرج من هذه الجماعة فهو آمن- فانصرف فروة بن نوفل الأشجعي في خمسمائة فارس، وخرجت طائفة أخرى متفرقين فبقى مع عبد الله بن وهب ألف وثمانمائة فزحفوا الى عليّ وبدأوه بالقتال، وتنادوا : الرواح الرواح الى الجنة؛ فاستقبلهم الرماة من جيش عليّ بالنبل والرماح والسيوف، ثم عطفت عليهم الخيل من الميمنة والميسرة وعليها أبو أيوب الانصاري، وعلى الرجال أبو قتادة الأنصاري. فلما عطفت عليهم الخيل والرجل، وتداعى عليهم الناس؛ ما لبثوا أن أناموهم فأهلكوا في ساعة واحدة، فكأنما قيل لهم : موثوا، فماتوا. وقتل ابن وهب حرقوص وسائر سرائتهم، وفنش عليّ في القتل والنمس المخدج الذي وصفه النبي ﷺ في حديث الخوارج فوجده في حفرة علي شاطئ النهر، فلنظر الى عضده فاذا لحم مجتمع كلدي المرأة وحلما عليها شعرات سود، فاذا مدت امتدت حتى تحاذى يده الطولى. فلما رآها قال : والله ما كذبت ولا كذبت والله لولا أن تاكلوا عن العمل لا خبرتكم بما قضى الله على لسان نبيه ﷺ لمن قاتلهم متبصراً في قتالهم، عارفاً للحق الذي نحن عليه. وقال حين مرّ بهم وهم صرعى : يؤساً لكم لقد ضرّكم من غرّكم. قالوا : يا أمير المؤمنين! من غرّهم؟ قال : الشيطان، ونفس أمارة بالسوء غرّتهم بالأمان، وزينت لهم المعاصي، ونبأتهم أنهم ظاهرون.

(هذا) ملخص أمرهم، وقد عرفت شبهتهم التي جزموا لأجلها بكفر علي وشيعته، ومعاويه وأصحابه، وبقي معتقدهم في أناس متفرقين بعد هذه الواقعة، ثم اجتمعت لهم شوكة ودولة، وقاتلهم المهلب بن صفره، وقاتلهم

الحجاج بن يوسف، وقاتلهم قبله ابن الزبير زمن أخيه عبد الله، وشاع عنهم التكفير بالذنوب - يعنى مادون الشرك -.

وبهذا تعرف حقيقة الحال، ويَزول الاشكال، الذى نشأت منه الشبهة. وما أحسن ما قال العلامة ابن القيم فى نونيته :

ومن العجائب أنهم قالوا لمن قد دان بالآثار والقرآن
أنتم بذنا مثل الخوارج، إنهم أخذوا الظواهر، ما اهتموا لمعاني
وهذا داء قديم فى أهل الشرك والتعطيل من كفرهم بعبادة غير الله،
وتعطيل أوصافه، وحقائق أسمائه، قالوا له : أنت مثل الخوارج : يكفرون
بالذنوب وتأخذون بظواهر الآيات. ومعلوم أن الذنوب تختلف وتختلف
بحسب مذاقاتها لأصل الحكمة المقصودة بإيجاد العالم، وخلق الانس والجن،
وبحسب ما يترتب عليها من مصم حقوق الربوبية، وتنقص رتبة الألوهية،
وقد كفر الله ورسوله ﷺ بكثير من جنس الذنوب كالشرك وعبادة
الصالحين، كما فى الصحيحين من حديث ابن مسعود قال : قلت يا رسول
الله أي الذنوب أعظم ؟ قال : أن تجعل لله نداً وهو خلقك. قال : قلت ثم
أي ؟ قال : أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك. قال : قلت ثم أي ؟ قال ان
تزانى حليلة جارك. فانزل الله تعالى «والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر
ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق، الآية. فمن أنكر التكفير جملة فهو
محجوج بالكتاب والسنة، ومن فرق بين ما فرق الله ورسوله بينه من
الذنوب، ودان بحكم الكتاب والسنة وإجماع الامة فى الفرق بين الذنوب فقد
أنصف، ووافق أهل السنة والجماعة. ونحن لم نكفر أحداً بذنوب دون الشرك
الأكبر الذى جمعت الامة على كفر فاعله إذا قامت عليه الحجة، وقد حكى
الاجماع على ذلك غير واحد كما حكاه فى الاعلام لابن حجر الشافعى.

ذكر طرف من معتقد المغالين، في القبور والصالحين :

ونذكر لك طرفاً من معتقد هؤلاء، وحقيقة ما هم عليه من الدين، ليعلم الواقف عليه أي الفريقين أحق بالأمن، إن كان الواقف ممن اختصه الله بالفضل والمن، وللأمن يلبس الأمر بتسميتهم لكفرهم ومحالهم تشفعاً وتوسلاً واستظهاراً مع ما في التسمية من الهلاك المتناهي عند من عقل الحقائق.

من ذلك محبتهم مع الله محبة تأله وخضوع ورجاء، ودعاؤهم مع الله في المهمات والملمات. والحوادث التي لا يكشفها ولا يجيب الدعاء فيها إلا فاطر الأرض والسماوات. والعكوف حول أجداثهم، وتقبيل أعتابهم، والتمسح بآثارهم طلباً للغوث واستجابة الدعوات. وإظهار الفاقة، وإبداء الفقر والصراعة. واستنزال الغيوث والأمطار وطلب السلامة من شدائد البراري والبحار. وسؤالهم تزويجهم الأرامل والأيامى والطف بالضعفاء واليتامى، والاعتماد عليهم في المطالب العالية، وتأهيلهم لمغفرة الذنوب والنجاة من الهاوية، وإعطاء تلك المراتب السامية. وجماهيرهم - لما ألفت ذلك طباعهم، وفسرت به فطرتهم، وعز عنه امتناعهم - لا يكاد يخطر ببال أحدهم ما يخطر ببال آحاد المسلمين : من قصد الله تعالى، والإنابة إليه. بل ليس ذلك عندهم إلا الولي الفلاني، ومشهد الشيخ فلان. حتى جعلوا الذهاب إلى المشاهد عوضاً عن الخروج للاستسقاء، والإنابة إلى الله تعالى في كشف الشدائد والبلوى. كل هذا رأيناه وسمعناه عنهم. فهل سمعت عن جاهلية العرب مثل هذه الغرائب التي ينتهي عندها العجب!

والكلام مع ذكي القلب، يقظ الذهن، قوى الهممة، العارف بالحقائق، ومن لا ترضى نفسه بحضيض التقليد، في أصول الديانات والتوحيد.

وأما ميت القلب، بليد الذهن، وضعيف النفس، جامد القريحة. ومن لا تفارق همته التشبث بأذيال التقليد، والتعلق على ما يحكى عن فلان وفلان

فى معتقد أهل المقابر والتلديد؛ فذاك فاسد الفطرة، محتل المزاج. وخطابه محض عناء ولجاج.

ومن وقف على كتب المتصوفة، ومناقب مشايخهم؛ وقف على ساحل بحر من ضلالهم.. وفى حاشية الشيخ البيجورى على السلوسية نقلا عن الدردير عن الشعرانى : «ان الله وكل بقبر كل ولي ملكا يقضى حاجة من سأل ذلك الولي، فقف هنا وانظر ما آل اليه إفكهم! فأين هذا من قوله تعالى: «وإذا سألك عبادى عني فأنى قريب أجيب دعوة الداعى إذا دعانى،؟ وقوله : «ادعوا ربكم تضرعاً وخفية،؟ وقوله : «فاذا فرغت فالصّب والى ربك فارغب،؟ وقوله : «أم من يجيب المضطر إذا دعاه،؟ وقوله : «وقال ربكم ادعونى أستجب لكم،؟

وأى حجة فى هذا الذى قاله الشعرانى لو كانوا يعلمون؟ ولكن القوم أصابهم داء الامم قبلهم فنبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون! - ومن هذا الجنس ما ذكره الشعرانى فى ترجمة شمس الدين الحنلى انه قال فى مرض موته «من كانت له حاجة فليأت قبري ويطلب أن أقضيها له فانما بينى وبينه ذراع من تراب، وكل رجل يحجبه عن أصحابه ذراع من تراب فليس برجل،!!!

وباب تصرف المشايخ والأولياء قد اتسع حتى سلكه جمهور من يدعي الاسلام من أهل البسيطة وخرقه! قد هلك فى بحاره أكثر من سكن الغبراء، وأظلمت المحيطة، حتى نسي القصد الاول من التشفع والوساطة، فلا يعرج عليه عندهم إلا من نسي عهود الحمى. فعاد الأمر الى الشرك فى توحيد الربوبية والتدبير والتأثير، ولم يبلغ شرك الجاهلية الاولى الى هذه الغاية بل ذكر الله عز وجل أنهم يعترفون له بتوحيد الربوبية ويقرّون به، ولذلك احتج عليهم فى غير موضع من كتابه بما أقروا به من الربوبية، والتدبير على ما أنكره من الآلهية.

ومن ذلك - وهو من عجيب أمرهم - ما ذكره حسين بن محمد النعماني
اليمني في بعض رسائله «أن امرأة كفّ بصرها ففانت وليها : أما الله فقد
صنع ما ترى ولم يبق إلا حبك» (١). انتهى.

وروي : أن بعض المغاربة قدموا مصر يريدون للحج فذهبوا إلى
المنبرج المنسوب إلى الحسين رضي الله عنه بالقاهرة، فاستقبلوا القبر،
وأحرموا، ووقفوا وركعوا، وسجدوا لصاحب القبر، حتى أنكر عليه سدة
المشهد وبعض الحاضرين، فقالوا : هذا محبة في سيدنا الحسين. وكثير من
علماء مصر يقول : لا يدق وتدفي القاهرة إلا بإذن السيد أحمد البدوي.
وقد اشتهر ما يقع من السجود على أعتاب المشهد، وقصد الدبرك مع
ما فيه لا يمنع حقيقة العبادة الصورية.

ومن المعروف عنهم شراء الولدان من الولي بشئ معين يبقى رسماً
جاريًا يؤدي كل عام، وإن كانت امرأة فمهرها أو نصف مهرها لأنها
مشتراة منه «ولا يمانع هذا الامكابر في الحسيات، وإن فقد بعض أنواعه في
بعض البلاد فكم له من نظائرا

وهذا أشد وأشد مما ذكر - جل نكره - عن جاهلية العرب بقوله
«وجعلوا الله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا، فقالوا هذا لله يزعهم وهذا
لشركائنا، الآية».

وكذلك جعل السواائب باسم الولي : لا يحمل عليها، ولا تذبح. وسوق
الهدايا والقرايين إلى مشاهد الأولياء، ونبحها حبا للشيخ وتقرباً إليه. وهذا
وإن ذكر اسم الله عليه، فهو أشد تحريماً مما ذبح للحم وذكر عليه اسم غير
الله فإن الشرك في العبادة أكبر من الشرك بالاستعانة. - ومن ذلك ترك
الأشجار والكلاً والعشب إذا كان يقرب المشهد، وجعله من ماله.

(١) في الأصل حبك.

ومنها الحج الى المشاهد فى أوقات مخصوصة مضاهاة لبیت الله فيطوفون حول الضريح ويستغيثون، ويهدون لصاحب القبر ويذبحون، وبعض مشايخهم يأمر الزائر بحلق رأسه إذا فرغ من الزيارة، وقد صنف بعض غلاتهم كتاباً سماه (حج المشاهد).

ومنها التعريف فى بعض البلاد عند من يعتقدونه من أهل القبور فيصلون عشية عرفة عند القبر خاضعين سائلين. والعراق فيه من ذلك الحظ الأكبر والنصيب الأوفى؛ بل فيه البحر الذي لا ساحل له، والمهامة التى لا ينجو سالكها ولا يكاد، ومن نحوه عرف الكفر، وظهر الشرك والفساد، كما يعرف ذلك من له إلمام بالتواريخ، ومبدل الحوادث فى الدين. ومن شاهد مايقع منهم عند مشهد عليّ والحسين وموسى الكاظم ومحمد الجواد (رضى الله عنهم) عند رافضتهم، والشيخ عبد القادر والحسن البصرى والزبير وأمثالهم (رضى الله عنهم) عند سنتهم : من العبادات وطئب العطايا والمواهب والتصرفات، وأنواع الموبقات؛ علم أنهم من أجهل الخلق وأضلهم، وأنهم فى غاية من الكفر والشرك ماوصل اليها من قبلهم ممن ينتسب الى الاسلام. والله المسئول أن ينصر دينه، ويعلي كلمته، بمحو هذه الضلالات حتى يعيد وحده، فتسلم الوجوه له، وتعود البيضاء كما كانت ليلاً كنهارها.

ومن ذلك - وإن كان يعلم مما تقدم - إتخاذها أعياداً أو مواسم مضاهاة لما شرعه الله ورسوله من الأعياد المكانية والزمانية. ومنها مايقع ويجرى فى هذه الاجتماعات من الفجور والفواحش، وترك الصلوات، وفعل الخلاعات، التى هى فى الحقيقة خلع لريقة الدين والتكليف، ومشابهة لما يقع فى أعياد النصاري والصابئة والافرنج ببلاد فرانسا وغيرها من الفجور والطبول والزمور والخمر. وبالجمله فما أحدثه عباد القبور يعز حصره واستيفاؤه.

سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب :

ونقص عليك شيئاً من سيرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، ونذكر طرفاً من أخباره وأحواله، ليعلم الناظر فيه حقيقة أمره، فلا يروج عليه تشجيع من استحوذ عليه الشيطان وأغواه، ويالغ في كفره واستهواه : فنقول : -

قد عرف واشتهر واستفاض من تقارير الشيخ ومراسلاته ومصنفاته المسموعة المقروءة عليه، وماثبت بخطه، وعرف واشتهر من أمره ودعوته، وما عليه الفضلاء النبلاء من أصحابه وتلامذته، انه على ماكان عليه السلف الصالح، وأئمة الدين أهل الفقه والفتوى في باب معرفة الله، وإثبات صفات كماله، ونعوت جلاله، التي نطق بها الكتاب العزيز، وصحت بها الاخبار النبوية، وتلقاها أصحاب رسول الله ﷺ بالقبول والتسليم: يثبتونها، ويؤمنون بها، ويمرونها كما جاءت من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تكييف ولا تمثيل. وقد درج على هذا من بعدهم من التابعين وتابعيهم من أهل العلم والايمان، وسلف الأمة وأئمتها، كسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، والقاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله، وطلحة بن عبيد الله، وسليمان بن يسار وأمثالهم. ومن الطبقة الثانية : كمجاهد بن جبير، وعطاء بن أبي رباح، والحسن البصري، وابن سيرين، وعامر الشعبي، وجنادة بن أبي أمية، وحسان بن عطية وأمثالهم. ومن الطبقة الثالثة : علي بن الحسين، وعمر بن عبد العزيز، ومحمد بن مسلم الزهري، ومالك بن أنس، وابن أبي ذئب، وابن الماجشون، وكحمد بن سلمة، وحمام بن زيد، والفضيل بن عياض، وعبد الله بن المبارك، وأبي حنيفة النعمان ابن ثابت، ومحمد بن ادريس، واسحاق بن ابراهيم، وأحمد بن حنبل، ومحمد ابن اسماعيل البخاري، ومسلم بن الحجاج القشيري، واخوانهم وأمثالهم ونظرائهم من أهل الفقه والاثر في كل مصر وعصر.

وأما توحيد العبادة والآلهية فلا خلاف بين أهل الإسلام فيما قاله الشيخ وثبت عنه من المعتقد الذي دعا إليه؛ يوضح ذلك أن أصل الإسلام وقاعدته شهادة أن لا إله إلا الله، وهي أصل الإيمان بالله وحده، وهي أفضل شعب الإيمان. وهذا الأصل لا بد فيه من العلم والعمل والإقرار باجماع المسلمين، ومدلوله وجوب عبادة الله وحده لا شريك له، والبراءة من عبادة سواه كائناً من كان. وهذا هو الحكمة التي خلفت لها الإنس والجن، وأرسلت لها الرسل، وانزلت بها الكتب. وهي تتضمن كمال الذل والحب، وتتضمن كمال الطاعة والتعظيم.

وهذا هو دين الإسلام الذي لا يقبل الله ديناً غيره لا من الأولين ولا من الآخرين، فإن جميع الأنبياء على دين الإسلام هو يتضمن الاستسلام لله وحده، فمن استسلم له ولغيره كان مشركاً، ومن لم يستسلم له كان مستكبراً عن عبادته. قال تعالى «ولقد بعثنا في كل أمة رسولاً أن أعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت» وقال تعالى «وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي إليه أنه إلا اله إلا أنا فاعبدون». وقال تعالى عن الخليل [عليه السلام] : «إذ قال لأبيه وقومه إنني براء مما تعبدون إلا الذي فطرنى فإنه سيهدينى وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون». وقال تعالى عنه «أقرأيتم ما كنتم تعبدون أنتم وأبائكم الأقدمون فأنهم عدولى إلا رب العالمين» وقال «قد كانت لكم أسوة حسنة فى إبراهيم والذين معه إذ قالوا لقومهم إنا براء منكم ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً حتى تؤمنوا بالله وحده» وقال تعالى «واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون» وذكر عن رسوله : نوح، وهود، وصالح، وشعيب، وغيرهم «إنهم قالوا لقومهم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره» وقال عن أهل الكهف : «إنهم فتنة آمنوا بربههم وزدناهم هدى».

وربطنا على قلوبهم اذ قاموا فقالوا ربنا رب السموات والأرض لن ندعو من دونه إلها لقد قلنا إذا شططاً. هؤلاء قومنا اتخذوا من دونه آلهاة لولا يأتون عليهم بسطان بين فمن أظلم ممن أفترى على الله كذباً. وقال تعالى «إن الله لا يغفر أن يشرك به» في موضعين من كتابه. وقال تعالى «إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار».

قال رحمه الله : والشرك المراد بهذه الآيات ونصرها يدخل فيه شرك عباد القبور، وعباد الأنبياء والملائكة والصالحين؛ فإن هذا هو شرك جاهلية العرب الذين بعث فيهم عبد الله ورسوله محمد ﷺ فانهم كانوا يدعونها، ويلتجئون اليها، ويسألونها على وجه التوسل بجاهها وشفاعتها لتقريبهم الى الله زلفى كما حكى الله ذلك عنهم في مواضع من كتابه كقوله تعالى «ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله» الآية. وقال تعالى «والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا الى الله زلفى» . وقال تعالى «فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهاة بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما يفكرون» .

قال رحمه الله : ومعلوم أن المشركين لم يزعموا أن الأنبياء والأولياء والصالحين والملائكة شاركوا الله في خلق السماوات والأرض، واستقلوا بشئ من التدبير والتأثير والإيجاد ولو في خلق ذرة من الذرات. قال تعالى «ولئن سألتكم من خلق السماوات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم ما تدعون من دون الله إن أرادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره أو أرادنى برحمه هل هن ممسكات رحمته قل حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون» فهم معترفون بهذا مقرون به لا ينازعون فيه، ولذلك حسن موقع الاستفهام وقامت الحجة بما أقرأ به من هذه الجمل الخ. ومجرد الإتيان بلفظ الشهادة من غير علم بمعناها ولا عمل بمقتضاها لا يكون به المكلف مسلماً بل هو حجة على ابن

آدم خلافاً لمن زعم أن الإيمان مجرد الاقرار كالكرامية، ومجرد التصديق كالجهمية.

وقد أكذب الله المنافقين فيما أتوا به وزعموه من الشهادة وسجل على كذبهم مع أنهم أتوا بالفاظ مؤكدة بأنواع من التأكيدات، قال تعالى : «إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله والله يعلم أنك لرسوله والله يشهدان المنافقين لكاذبون» فأكدوا بلفظ الشهادة، وهان المؤكدة، واللام والجملة الاسمية، فأكذبهم وأكد تكذيبهم بمثل ما أكدوا به شهادتهم سواء بسواء، وزاد التصريح باللقب الشنيع، والعلم البشيع الفظيع؛ وبهذا تعلم أن مسمى الإيمان لا بد فيه من الصدق والعمل، ومن شهد أن لا اله إلا الله، وعبد غيره فلا شهادة له؛ وإن صلى وزكى وصام، وأتى بشئ من أعمال الاسلام. قال تعالى لمن آمن ببعض الكتاب ورد بعضاً : «أفلئمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض» الآية. وقال تعالى «إن الذين يكفرون بالله ورسوله يريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض يريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً». وقال تعالى «ومن يدع مع الله الهاً آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه» الآية.

والكفر نوعان : مطلق، ومقيد، فالمطلق أن يكفر بجميع ما جاء به الرسول والمقيد أن يكفر ببعض ما جاء به الرسول، حتى أن بعض العلماء كفر من انكر فرعاً مجمعاً عليه كتوريث الجد والأخت وإن صلى وصام، فكيف بمن يدعو الصالحين، ويصرف لهم خالص العبادة ولبيتها؟

وهذا مذكور في المختصرات من كتب المذاهب الأربعة بل كفروا ببعض الألفاظ التي تجرى على ألسن بعض الجهال وإن صلى وصام من جرت على لسانه. والصحابة رضي الله تعالى عنهم كفروا من منع الزكاة وقتلواهم مع إقرارهم بالشهادتين، والإتيان بالصلاة والصوم والحج فتشبيهه

عباد القبور بأنهم يصلون ويصومون ويؤمنون بالبعث مجرد تسمية على العوام وتلبس لينفق شركهم ويقال باسلامهم وإيمانهم، وبأبى الله ذلك ورسوله والمؤمنون. وأما مسائل القدر والجبر والأرجاء والامامة والتشيع ونحو ذلك من المقالات والنحل فهو أيضاً فيها على ما كان عليه السلف الصالح وأئمة الهدى، والذين يبرأ مما قالته القدرية النفاة، والقدرية المجبرة، وما قالته المرجئة، والرافضة، وما عليه غلاة الشيعة والناصبية، يوالى جميع أصحاب رسول الله ﷺ، ويكف عما شجر بينهم، ويرى أنهم أحق الناس بالعرف عما يصدر منهم، وأقرب الخلق إلى مغفرة الله وأحسنه لفضائلهم وسوابقهم وجهادهم وما جرى على أيديهم من فتح القلوب بالعلم الدافع، والعمل الصالح، وفتح البلاد، ومحو آثار الشرك وعبادة الأوثان والديوان والأصنام والكواكب، ونحو ذلك مما عبده جهال الأنام، ويرى أن أفضل الأمة بعد نبيها، أبو بكر فعمرو فعثمان فعلي رضي الله عنهم أجمعين، ويعتقد أن القرآن الذي نزل به الروح الأمين على قلب سيد المرسلين وخاتم النبيين، كلام الله غير مخلوق منه بدأ وإليه يعود؛ ويبرأ من رأي الجهمية القائلين بخلق القرآن ويحكي تكفيرهم عن جمهور السلف أهل العلم والإيمان، ويبرأ من رأي الكلابية اتباع (عبد الله بن سعيد بن كلاب) القائلين بأن كلام الله هو للمعنى القائم بنفس الباري، وإن ما نزل به جبريل حكاية أو عبارة عن المعنى النفسي، ويقول: هذا من قول الجهمية، وأول من قسم هذا التقسيم هو ابن كلاب، وأخذ عنه الأشعري^(١) وغيره كالقلانسي. ويخالف الجهمية في كل ما قالوه وابتدعوه في دين الله، ولا يرى ما ابتدعه الصوفية من البدع والمطرائق المخالفة لهدى رسول الله ﷺ وسنته في العبادات والخلاوات والأنكار المخالفة للمشروع، ولا يرى ترك

(١) ثم رجع الأشعري عن هذه المقالة وقرر مذهب السلف كما سيأتي.

السنن والَاخبار النبوية لرأى فقيه ومذهب عالم خالف ذلك باجتهاده، بل السنة أجل في صدره وأعظم عنده من أن تترك لقول أحد كائناً من كان. قال عمر ابن عبد العزيز رحمه الله : لا رأى لأحد مع سنة منها رسول الله ﷺ. نعم عدد الضرورة، وعدم الاهلية، والمعرفة بالسنن والَاخبار. وقواعد الاستنباط والاستظهار يصار الى التقليد؛ لا مطلقاً بل فيما يتعسر ويخفى؛ ولا يرى ايجاب ما قاله المجتهد الا بدليل تقوم به الحجة من الكتاب والسنة خلافاً لغلاة المقلدين ويوالى الأئمة الاربعة؛ ويرى فضلهم وامانتهم وأنهم من الفضل والفضائل في غاية ورتبة يقصر عنها المتطاول؛ ويوالى كافة أهل الاسلام وعلمائهم : من أهل الحديث والفقه والتفسير؛ وأهل الزهد والعبادة؛ ويرى المنع من الانفراد عن أئمة الدين من السلف الماضين برأى مبتدع، أو قول مخترع، فلا يحدث في الدين ما ليس له أصل يتبع وما ليس من أقوال أهل العلم والأثر؛ ويؤمن بما نطق به الكتاب، وصحت به الَاخبار، وجاء الوعيد عليه : من تحريم دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم؛ ولا يبيع من ذلك إلا ما أباحه الشرع وأهدره الرسول، ومن نسب اليه خلاف هذا فقد كذب وافترى وقال ما ليس له به علم، وسيجزيه الله ما وعد به أمثاله المفترين. وأبدى رحمه الله من التقارير المفيدة، والابحاث الفريدة، على كلمة الاخلاص والتوحيد شهادة أن لا إله إلا الله ما دل عليه الكتاب المصدق، والاجماع المستبين المحقق، من نفى استحقاق العبادة والآلهية عما سوى الله، واثبات ذلك سبحانه على وجه الكمال للمنافى لكليات الشرك وجزئياته، وأن هذا هو معناها وصفاً ومطابقةً خلافاً لمن زعم غير ذلك من المتكلمين كمن يفسر ذلك بالقدرة على الاختراع، أو بأنه تعالى غنى عما سواه من مفترى اليه ما عده، فإن هذا لازم المعنى إذ الاله الحق لا يكون إلا قادراً غنياً عما سواه. وأما كون هذا هو المعنى المقصود بالوضع فليس

كذلك. والمتكلمون خفي عليهم هذا، وظنوا أن تحقيق توحيد الربوبية والقدرة هو الغاية المقصودة والغناء فيه هو تحقيق التوحيد، وليس الأمر كذلك بل هذا لا يكفي في الإيمان، وأصل الإسلام، إلا إنا أضيف إليه رافقون به توحيد الألوهية، وإفراد الله تعالى بالعبادة والحب والخضوع والتعظيم والابانة والتوكل والخوف والرجاء وطاعة الله وطاعة رسوله ﷺ. هذا أصل الإسلام وقاعدته، والتوحيد الأول توحيد الربوبية والقدرة والخلق والايجاد هو الذي بني عليه توحيد العمل والارادة، وهو دليله الأكبر، وأصله الأعظم كما قال الله تعالى «والهكم الله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم» إلى آخر الآيات. قال العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى :

إن كان ربك واحداً سبحانه فاختصه بالتوحيد مع إحسان
أو كان ربك واحداً أنشاك لم يشركه إذ أنشاك رب ثانى
فكذلك أيضاً وحده فأعبده لا تعبد سواه يا أبا العرفان

وهذه الجمل منقولة عن السلف والأئمة من المفسرين وغيرهم من أهل اللغة إجمالاً وتفصيلاً.

وقد قرر رحمه الله تعالى على شهادة أن محمداً رسول الله من بيان ماتستلزمه هذه الشهادة، وتستوعبه، وتقتضيه من تجريد المتابعة، والقيام بالحقوق الدبوية من الحب والتوقير، والنصرة والمتابعة والطاعة، وتقديم سنته ﷺ على كل سنة وقول، والوقوف معها حيثما وقفت، والانتهاز حيث انتهت في أصول الدين وفروعه، باطنه وظاهره، خفيه وجلية، كلييه وجزئية، مظهر به فضله، وتأكد علمه ونبله، وأنه سباق غايات، وصاحب آيات، لا يشق غباره ولا تدرك في البحث والافادة آثاره. وأن أعداءه ومدارعيه. وخصومه في الفضل وشائيه؛ يصدق عليهم المثل السائر، بين أهل المحابر والدفاتر :

حسدوا الفتى إذ لم ينالوا سعيه فالناس أعداء له وخصوم

كضرائر الحسناء قلن لوجهها - حسداً وبغياً - إنه لذميم

وله رحمه الله تعالى من المناقب والمآثر ما لا يخفى [على] أهل الفضائل والبصائر. ومما اختصه الله به من الكرامة تسلط أعداء الدين وخصوم عباد الله المؤمنين، على مسبته، والتعرض لبهته وعيبه. قال الشافعي رحمه الله تعالى: «ما أرى الناس ابتلوا بشتم أصحاب رسول الله ﷺ إلا ليزيدهم الله بذلك ثواباً عند انقطاع أعمالهم، وأفضل الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر وقد ابتليا من طعن أهل الجهالة والسفاهة بما لا يخفى. وما حكيناه عن الشيخ حكاة أهل المقالات عن أهل السنة والجماعة مجعلاً ومفصلاً. وهذه عبارته أبي الحسن الأشعري في كتابه (مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين) قال أبو الحسن الأشعري: جملة ما عليه أصحاب الحديث وأهل السنة الاقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء من عند الله، ومارواه الثقات عن رسول الله ﷺ لا يردون من ذلك شيئاً. والله تعالى إله واحد فرد صمد، لم يخذ صاحبة ولا ولداً. وأن محمداً ﷺ عبده ورسوله. وأن الجنة حق وأن الله حق. وأن الساعة آتية لا ريب فيها. وأن الله يبعث من في القبور. وأن الله تعالى على عرشه كما قال الرحمن على العرش استوى، وأن له يدين بلا كيف كما قال لما خلقت يدي، وكما قال بل يده مبسوطتان، وأن له عينين بلا كيف، وأن له وجهاً جل ذكره كما قال تعالى «ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام»، وأن أسماء الله تعالى لا يقال إنها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج، وأقروا أن الله تعالى عالم كما قال «أنزله بعلمه» وكما قال «وما تحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه»، وأثبتوا السمع والبصر ولم ينفوا ذلك كما نفته المعتزلة وأثبتوا لله كما قال «أو لم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة»، وقالوا إنه لا يكون في الأرض

من خير ولا شر إلا ما شاء الله وأن الأشياء تكون بعشيئة الله تعالى كما قال
«وماتشؤون إلا أن يشاء الله»، وكما قال المسلمون : ما شاء الله كان وما لم يشأ
لم يكن . وقالوا إن أحداً لا يستطيع أن يفعل شيئاً قبل أن يفعله أو يكون أحد
يقدر على أن يخرج عن علم الله تعالى وأن يفعل شيئاً علم الله أنه لا يفعله،
وأقروا أنه لا خالق إلا الله، وأن أعمال العباد يخلقها الله، وأن العباد
لا يقدر أن يخلقوا شيئاً، وأن الله تعالى وفق المؤمنين لطاعته، وخذل
الكافرين بمعصيته، ولطف بالمؤمنين ونظر لهم وأصلحهم وهداهم ولم
يلطف بالكافرين ولا أصلحهم ولا هداهم ولو أصلحهم لكانوا صالحين ولو
هداهم لكانوا مهتدين، وأن الله تعالى يقدر أن يصلح الكافرين ويلطف بهم
حتى يكولوا مؤمنين، ولكنه أراد أن يكونوا كافرين كما علم، وخذلهم
وأضلهم وطبع على قلوبهم، وأن الخير والشر بقضاء الله وقدره، خير وشره،
حلوه ومره، ويؤمنون أنه لا يملكون لأنفسهم نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله كما
قال، ويلجئون أمرهم إلى الله، ويثبتون الحاجة إلى الله في كل وقت والفقر
إلى الله في كل حال، ويقولون إن القرآن كلام الله غير مخلوق والكلام في
الوقف واللفظ فمن قال باللفظ أو بالوقف فهو مبتدع عندهم لا يقال اللفظ
بالقرآن مخلوق ولا يقال غير مخلوق؛ ويقولون إن الله تعالى يرى بالأبصار
يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر، ويراه المؤمنون، ولا يراه الكافرون،
لأنهم عن الله محجوبون، قال تعالى «كلا إنهم عن ربهم يومئذ
لمحجوبون»؛ وأن موسى عليه السلام سأل الله تعالى الرؤية في الدنيا،
وأن الله تعالى تجلى للجبل فجعله دكا فأعلمه بذلك أنه لا يراه في الدنيا بل
يراه في الآخرة ولم يكفروا أحداً من أهل القبلة بتركبه كدحو الزنى
والسرقة وما أشبه ذلك من الكبائر وهم بما معهم من الإيمان مؤمنون وأن
ارتكبوا الكبائر، والإيمان عندهم هو الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله

وبالقدر خيره وشره، حلوه ومره؛ وأن ما أخطأهم لم يكن ليصيبهم، وأن ما أصابهم لم يكن ليخطئهم، والاسلام هو أن يشهد أن لا اله إلا الله على ما جاء في الحديث والاسلام عندهم غير الإيمان؛ ويقولون بأن الله مقلب القلوب؛ ويقولون بشفاعة رسول الله ﷺ وأنها لأهل الكبائر من أمته؛ وبعذاب القبر، وأن الحوض حق، والمحاسبة من الله للعباد حق، والوقوف بين يدي الله حق ويقولون بأن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص، ولا يقولون مخلوق ولا غير مخلوق ويقولون أسماء الله هي الله، ولا يشهدون على أحد من أهل الكبائر بالنار، ولا يحكمون بالجنة لأحد من الموحدين حتى يكون الله تعالى نزلهم حيث شاء، ويقولون أمرهم إلى الله أن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم؛ ويؤمنون بأن الله تعالى يخرج قوماً من الموحدين من النار على ما جاءت به الروايات عن رسول الله ﷺ؛ وينكرون الجدل والمراء في الدين والخصومة في القدر، والمناظرة فيما يتناظر فيه أهل الجدل ويتنازعون فيه من دينهم بالتسليم للروايات الصحيحة، ولما جاءت به الآثار التي رواها الثقات عدلاً عن عدل حتى ينتهي ذلك إلى رسول الله ﷺ. ولا يقولون كيف، ولا لم، لأن ذلك بدعة، ويقولون إن الله لم يأمر بالشر بل نهى عنه وأمر بالخير ولم يرض بالشر وإن كان مريداً له. ويعرفون حق السلف الذين اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه ﷺ، ويأخذون بقضائهم، ويمسكون عما شجر بينهم : صغيرهم وكبيرهم، ويقدمون أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علياً رضي الله عنهم، ويقولون أنهم الخلفاء الراشدين المهديون، وأنهم أفضل الناس كلهم بعد النبي ﷺ؛ ويصدقون بالاحاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ أن الله ينزل إلى سماء الدنيا فيقول : هل من مستغفر؟ كما جاء في الحديث عن رسول الله ﷺ؛ ويأخذون بالكتاب والسنة كما قال الله تعالى «فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول»؛ ويرون اتباع من سلف من

أئمة الدين ولا يبتدعون في دينهم مالم يأتين به الله؛ ويقولون أن الله تعالى
يجي يوم القيامة كما قال «وجاء ربك والملك صفاً صفاً» وأن الله تعالى
يقرب من خلقه كيف يشاء كما قال «ونحن أقرب إليه من حبل الوريد»،
ويرون العيد والجمعة والجماعة خلف كل إمام بر وفاجر، ويثبتون المسح
على الخفين سنة ويرونه في الحضر والسفر، ويثبتون فرض الجهاد
للمشركين منذ بعث الله نبيه ﷺ إلى آخر عصابة تقاتل الدجال، وبعد ذلك
يرون الدعاء لأئمة المسلمين بالصلاح، وأن لا يخرج عليهم بالسيف، وألا
يقاتلوا في الفتنة، ويصدقون بخروج الدجال، وأن عيسى بن مريم يقتله،
ويؤمنون بمنكر ونكير والمعراج والرؤيا في المنام، وأن الدعاء لموتى
المسلمين والصدقة عنهم بعد موتهم تصل إليهم، ويصدقون بأن في الدنيا
سحرة، وأن الساحر كافر كما قال تعالى، وأن السحر كائن موجود في الدنيا،
ويرون الصلاة على كل من مات من أهل القبلة مؤمنهم وفاجرهم، ويقولون
أن الجنة والدار مخلوقتان، وأن من مات مات بأجله، وكذلك من قتل قتل
بأجله، وأن الأرزاق من قبل الله تعالى يرزقها عباده حلالاً كانت أو حراماً،
وأن الشيطان يوسوس للإنسان ويشككه ويخبطه وأن الصالحين قد يجوز أن
يخصهم الله تعالى بآيات تظهر عليهم، وأن السنة لا تنسخ القرآن وأن
الأطفال أمرهم إلى الله أن شاء عذبهم وإن شاء فعل بهم ما أراد، وأن الله
عالم ما العباد عاملون، وكتب أن ذلك يكون وأن الأمور بيد الله تعالى،
ويرون الصبر على حكم الله، والأخذ بما أمر الله به، والانتهاز عما نهى
الله عنه، وإخلاص العمل، والنصيحة للمسلمين، ويدينون بعبادة الله في
العابدين، والنصيحة لجماعة المسلمين، واجتناب الكبائر والزنى وقول الزور
والمعصية والفخر والكبر والازراء على الناس والعجب، ويرون مجانبه كل
داع إلى بدعه، والتشاغل بقراءة القرآن وكتابة الآثار والنظر في الفقه مع

التواضع والاستكانة وحسن الخلق وبذل المعروف وكف الأذى وترك الغيبة
والنميمة والسعاية وتفقد المأكّل والمشرب.

فهذه جملة ما يأمرّون به ويستعملونه ويروّنه . وكل ما ذكرنا من قولهم
نقول واليه نذهب، وماتوقفتنا إلا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل .

﴿ القبائل الساكنة اليوم في نجد ﴾

من عشائر نجد (مطير) وهي قبيلة كثيرة العدد مشهورون بالأقدام
والشجاعة . وهي عدة بطون منها (الدويسي) و(الموهمة) (١) و(جبلان)
و(ذو عون) و(الملاعية) (٢) و(مسيلم) و(برية) (٣) و(المريخات)
و(الهامل) والمشهور أنهم من قحطان . وفي نهاية الأرب [للقلقشندي] أنهم
بطن من بني طسم (٤) من العماليق من العرب العاربة كانت مساكنهم مع
قومهم من بني طسم يثرب إلى أن أخرجهم منها بنو إسرائيل .

ومنها (العجمان) وهم أهل شجاعة وأقدام ، ومن بطونها (آل معيض)
و(آل جيش) و(آل سليمان) و(آل هتلاب) (٥) و(آل محفوظ) و(الصناعن)
و(الشامر) و(آل مصرع) و(الشواولة) و(آل مفلح) وهم من قحطان .

ومنها آل (مرة) وهم موصوفون بالبأس والقوة . ومن بطونها (آل جابر)
و(آل عذبة) و(آل غفران) و(آل فهيد) و(آل علي) . ومنها (آل عتيبة) وهم
قبيلتان : (الرومة) (٦) و(برقا) وكل منهما عدة بطون . وهم على مافي
(الدهاية) بطن من جذام من القحطانية بنو عتيبة بن أسلم بن مالك بن

(١) الصواب : الموهمة .

(٢) للصواب : الملاعية ، بالمرحدة .

(٣) كذا والصواب (بريه) بالضم ثم الفتح وياء ساكنة وهاء .

(٤) في الأصل : طاسم ، وفي النهاية (ص ٣٤٠ - طبعة بغداد) : «جاشم» !

(٥) الصواب : آل هتلان .

(٦) لعله الروقة .

شهوة ابن بديل بن جشم بن جذام . قال أبو عبيد : وهم اليوم ينسبون في
بنى شيبان فيقولون عتيبة بن عوف بن شيان ، قال : واليهم ينسب جعرة
عتيب بالبصرة قال للجوهري : أغار عليهم بعض الملوك فسبى الرجال
فكانوا يقولون : انا كبر صبياننا لم يتركونا حتى يفتكونا فلم يزالوا عنده حتى
هلكوا فضربت لهم العرب مثلاً فقالوا «أودى عتيب» وفي ذلك يقول الشاعر :
ترجيها وقد وقعت بقر كما ترجو أصاغرها عتيب^(١)

ومنها (قحطان) وهم من أهل النجدة والقوة والعدة والعدد . وينقسمون
الى بطون (الجمالين) و(العريينات) و(البنطة) و(الصحلة) و(الجبور) و(آل
عدى) و(المذارية) و(العيادي) و(الضنعة) و(مليح) و(القرينات)^(٢)
(والعزة) . وهم من بنى عامر بن صعصعة من العدنانية .

ومنها (السهول)^(٣) وهم خمس قبائل وهم (بنو سهل) بطن من بني بحر
من لخم من القحطانية .

ومنها (الدواسر) وهم حاضرة وبادية . وسكنة البادية (المساعرة) و(آل
أبي سباع) و(آل بريدة) و(آل المخاريم)^(٤) و(المرجبان) و(الخييلات)
و(الشوافا) و(الغيثيات)^(٥) و(آل أبي حازم) و(آل عمار) وهم بطن من
عرب اليمن ولم ينسبوا الى أحد .

وأما (بنو خالد)^(٦) فكانوا امراء الاحساء فتغلب عليهم (ابن سعود) وأخذ
منهم الاحساء . وهم قبائل منهم (المهاشير) و(الجبور) والمشيفة في (آل
حميد) أهل الكرم والشجاعة . وفي نجد قبائل غير من ذكرناهم .

(١) البيت لعدى بن زيد . (٢) لطف «القرينات» .

(٣) في الاصل «السهول» بالضمين المعجمة .

(٤) لطف «المخاريم» بالزاي . (٥) لطف «الغيثيات» .

(٦) عقب خالد بن الوليد انقرض على ما أجمع عليه علماء النسب فهؤلاء ليسوا من
اعقابه اه من هامش نسخة المؤلف .

﴿ حرب ﴾

هذه قبيلة عظيمة سكنوا بوادي (المدينة) وينقسمون الى قبيلتين : (بنى علي) و(مسروح) ومن كل منهما تتفرع عدة بطون، ولم يصرح أحد من علماء النسب بنسبهم. وفي بوادي المدينة بعض من عتيبة، وكذا في بوادي مكة، وكذا من (البقوم). وأما (هذيل) فهم في بوادي مكة خاصة وهم بطن من خندف من مضر. وقد يوجد بعض أعراب حرب حول مكة. وأما (ثقيف) ففي الطائف، وهم من هوازن من العدنانية.

وأما عرب (عمان) فهم قبائل كثيرة منهم (المناصير) و(نعيم) و(السعد) وكل من هذه القبائل يتفرع الى بطون. وهم بعض من الأزد نزلوا عمان لما تفرق الأزد، في حادثة السد.

وعرب بادية اليمن كثيرون، ومنهم (غامد) و(زهران) و(بجيلة) و(أسعد) و(شهران) و(زبيد) وبعض من (يام). وكلهم من قحطان، ويتفرع من كل من هؤلاء بطون كثيرة.

وعرب جزيرة البحرين والقطيف وهجر من (ربيعة) وغيرهم. ومن العرب من لا يعرف له نسب أصلاً، والعرب لا يقيمون لهم وزناً، وهم (الصليب) و(العوازم) و(الرشايدة).

﴿ أمراء نجد وذكر نسبهم وسائر أحوالهم ﴾

أمراء نجد اليوم من (آل رشيد) ومقرهم جبل أجأ وسلمى، وأحوالهم وما هم عليه نتكلم عليها في غير هذا الموضع. وكلامنا في الأمراء الذين كانوا قبلهم فان لهم شأنًا في التاريخ، وهم كثيرون منهم :

عبد الله بن فيصل بن تركي بن عبد الله بن سعود بن عبد العزيز ابن محمد بن سعود بن مقرن بن مرخان بن ابراهيم بن موسى بن ربيعة بن

مانع المريدي العنيزي، وهو من مشايخ عنيزة. وكان (مانع) المذكور جد آل مقرن وآل وطبان يسكن في بلاد الدروع من نواحي القطيف، ثم صار بيده وبين (درع) رئيس حجر اليمامة من بني عمه مراسلة ومواصلة لما بينهما من الرحم فاستدعاه ابن درع من القطيف وأعطاه من ملكه أرض (المليبد) و(غصيبة) المعروفتين في الدرعية، فاستقر هو وأولاده فيهما. وكان مافوق المليبد وغصيبة (لآل يزيد) من (آل وغير^(١)) من بني حليفة الموجودين اليوم إلى مادون (الجبيلة)، ومن الجبيلة إلى (الأبكين) إلى (حريملة) لحسن بن طوق جد آل معمر.

ثم ولد لمانع المذكور (ربيعة) وصارت له صولة واتسع ملكه وحارب آل يزيد.

ثم ظهر بعد ذلك ابنه (موسى) وصارت له شهرة أعظم من [شهرة] أبيه ربيعة واستولى على الملك في حياة أبيه وصارت له وقعة مع آل يزيد، وجرح جروحا كثيرة، وضيقوا عليه، واحتال على قتل أبيه ربيعة فجرحه جراحات كثيرة!!! وهرب ربيعة إلى أحمد بن حسن بن طوق رئيس العينة فأجاره وأجله وأكرمه لما بينهما من سابقة المعروف .. ثم إن موسى جمع جموعا من (المبردة) وغيرهم ممن كان عنده من الموالفة، وأشار على آل يزيد صباحا في (النعيمة) و(الوصيل) فتحاربوا وصارت الغلبة لموسى فقتل من آل يزيد أكثر من ثمانين رجلا، واستولى على ملكهم ومنازلهم، ولم تقم بعد ذلك لآل يزيد قائمة، وكانوا يضربون المثل بهذه الواقعة فيقال أصبحهم مثل صباح الموالفة لآل يزيد.

واستمر موسى بن ربيعة في الولاية إلى أن توفي، فتولى ابنه (إبراهيم) إلى أن توفي، فتولى ابنه (مرخان).

(١) في تاريخ ابن بشر «دغير».

وكان (لمرخان) ولدان : (ربيعة) و(مقرن) . فأما (ربيعة) فولده
(وطبان) جد آل وطبان القاطنين في قصبة الزبير .

ولوطبان المذكور عدة أولاد ذكور قيل إنهم أربعة عشر ولداً ذكراً منهم
(مرخان أبو زيد) الذي تولى الدرعية قبل آل مقرن ، وغدره محمد بن حمد
ابن عبد الله بن معمر الملقب بخرفاش فقتله وقتل دغيم بن فايز المليحي ،
وكان معهما محمد بن سعود من آل مقرن فهرب ونجا .

ثم بعد ذلك استقل بالدرعية ، واستولى أولاده على جميع نجد وهم (آل
مقرن) الذين منهم (ابن سعود) المشهور . ومنهم (محمد بن وطبان) جد آل
ثاقب وقد جرى بين آل وطبان قطيعة وسفك دماء .

ويجتمع (آل مقرن) و(آل وطبان) في (مرخان) ، وهما يجتمعان مع
أهل (خرما) وأهل (أبي الكباش) في (إبراهيم بن موسى) المذكور .
وقتل (وطبان) المذكور ابن عمه (مرخان بن مقرن) وهرب من نجد
قبل وأتى إلى قصبة الزبير قرب البصرة .

وأما (مقرن بن مرخان بن إبراهيم) جد (آل سعود) المشهورين فله من
الأولاد (محمد) و(عياف) و(عبد الله) .

فمحمد جد آل سعود . وعبد الله جد آل ناصر . وعياف جد آل عياف .
فآل مقرن هم ذرية محمد ، وذرية عبد الله ، وذرية عياف ، وذرية مرخان
الذي قتله ابن عمه وطبان .

وخلف محمد بن مقرن من الأولاد (مقرنا) و(مسعوداً) فمقرن هذا ليس
له عقب الا (عبد الله) الذي جعله عبد العزيز بن محمد بن سعود أميراً في
(الرياض) حين تغلب عليها .

وأما (سعود) فله عدة أولاد منهم (محمد) و(مشاري) و(ثنيان)
و(فرحان) .

فمحمد هو الذى استقل بالدرعية، وكذا أولاده من بعده الى عصرنا هذا، وهو الذى آوى الشيخ محمد بن الشيخ عبد الوهاب عالم نجد المشهور. فانه لما كان فى بلد العيينة عند عثمان بن معمر ورأى منه الجفاء قصد (محمد بن سعود) المذكور فأواه وأيده وامثل أمره، وجهاز الجيوش لنصر دعوته، وترويج طريقته.

و(مشاري) بن سعود بن محمد بن مقرن هو الذى أيد أخاه محمد بن سعود فى نصرة الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وكذا ولده (حسن بن مشاري) فانه قاد السرايا، وقاتل فى الحصون والبلاد والقرى مع ابن عمه (عبد العزيز) بن محمد ابن سعود، وله أولاد فرسان وشجعان مثلوا فى حرب ابراهيم باشا بن محمد على باشا والى مصر لما حاصر الدرعية، وكذا ابنه (عبد الرحمن) وخلف عبد الرحمن ولداً اسمه (مشاري) الذى قتل ابن عمه (تركي) أمير نجد وأما (ثنيان) بن سعود بن محمد بن مقرن فانه كان أعمى ولكن كان مفتوح البصيرة مفرط الذكاء وكان مستشاراً لأخيه الأمير محمد بن سعود بن محمد بن مقرن فى الأمور.

ومن ذريته (عبد الله) بن ثنيان بن ابراهيم بن ثنيان المذكور. و(فيصل) ابن ناصر بن عبد الله بن ثنيان المذكور. و(محمد) بن يوسف بن ثنيان الذى كان فى مصر ثم جاء الى ابن عمه فيصل أمير نجد. وأما (فرحان) بن سعود بن محمد بن مقرن فليس من ذريته إلا (سعود) بن ابراهيم بن عبد الله بن فرحان والباقرن من جميع (آل مقرن) إنما هم ذرية محمد بن مقرن جد آل سعود أمراء نجد فى هذا العصر، وذرية أخيه عياف بن مقرن جد آل عياف المشهورين و(لنرجع) إلى أولاد محمد بن سعود بن محمد بن مقرن جد آل سعود أمراء نجد : فخلف (محمد) بن سعود (عبد العزيز) وهو الذى قاد الجيوش لنصرة دعوة ابن عبد الوهاب، وبلغت سراياه

وعماله أقصى بلاد نجد، وزالت به الحروب التي كانت تقع بين قبائل نجد، وحصل الأمن والأمان في البادية والحضر، وكانت الابل والخيل والانعام ترعى في الصحاري وتلد وليس عندها سوى رجل واحد لا يستطيع أحد من قبائل العرب أن يأخذ منها شيئاً.

ثم خلف عبد العزيز (سعوداً) وهو أيضاً قد قاد الجيوش على الخيل العتاق والركائب النجب، وأذعنت له صناديد العرب، وذلت له رؤسائهم؛ بيد أنه منع الداس عن الحج؛ وخرج على السلطان، وغالى في تكفير من خالفهم، وشدد في بعض الاحكام، وحملوا أكثر الامور على ظواهرها كما غالى الداس في قذحهم. والإنصاف الطريقة الوسطى لا التشديد الذي ذهب اليه علماء نجد وعامتهم^(١) من تسمية غاراتهم على المسلمين بالجهاد في سبيل الله، ومنعهم الحج. ولا التماهل الذي عليه عامة أهل العراق والشامات وغيرهما من الحلف بغير الله وبناء الابدية للمزخرفة بالذهب والفضة والالوان المختلفة على قبور الصالحين والنذر لهم وغير ذلك من الامور التي نهى عنها الشارع والحاصل أن الافراط والتفريط في الدين ليس مما يليق بشأن المسلمين، بل الاخرى بهم اتباع ماعليه السلف الصالح، وتكفير بعضهم لبعض مستوجب للمقت والغضب.

(١) الغلو أو التعصب الذي التزمه بعض عامة نجد في بعض الاعمال هو مالا يعلم من مثله خواص الناس في كل عصر ومصر أبداً.

يقولون في هذى البلاد تعصب وأي بلاد ليس فيها تعصب ولكن علماءهم لا يسكتون لهم على منكر ارتكبه وحاشا لله أن يكون علماء نجد الاعلام غلاة متشددين يلتزمون العزائم واجتتاب للرخص ولا يفقهون اسرار التشريع. ولو اتبع للأستاذ رحمه الله اعادة النظر في الكتاب لحذف هذه العبارة التي جرى بها قلمه على خلاف ما يعتقده في النجديين ومعتقداتهم السلفية التي لم يحولوا فيها عن هدى الرسول الاعظم ﷺ قيد شعرة كما حققنا ذلك من كتبهم وبلغنا من ثقات الرواة ...

ثم خلف سعود بن عبد العزيز (عبد الله) وهو الذي استولى عليه إبراهيم باشا بن محمد على باشا والي مصر، وحبسه، ونهب به إلى مصر، ثم أرسله إلى اسلامبول أيام السلطان محمود خان فأمر بضرب عنقه في ميدان جامع السلطان بايزيد بين ملاء من الناس. وعبد الله هذا وإن كان قد علم كأسلافه القبائل أحكام الدين، وأمرهم بإقامة الجماعات في الأوقات الخمسة بحيث لا يتخلف أحد منهم في بلاد نجد عنها إلى عصرنا هذا إلا أنه قد أخطأ في تجاسره على بلاد السلطان، ولو أنه اكتفى بنجد وما يليه من عمان وجزيرة البحرين وغيرهما لاستقام أمره، وفاز بثواب تعليمه أحكام الدين للقبائل الذين هم كالأنعام بل هم أضل سبيلا.

وخلف سعود بن عبد العزيز (فيصلا) و(ناصر) و(تركي) و(إبراهيم) و(سعد) و(فهد) و(مشاري) و(عبد الرحمن) و(عمر) و(حسن).

فأما (فيصل) فقد قتل في حرب الدرعية بعد أن بارز وحصلت له الشهرة، وكذا قتل (إبراهيم) في تلك الحرب. و(ناصر) و(تركي) ماتا قبلهما. و(سعد) و(فهد) و(مشاري) و(عبد الرحمن) و(عمر) و(حسن) استصحبهم إبراهيم باشا إلى مصر مع أولادهم ونسائهم وماتوا هنالك.

وأما (محمد بن سعود) فمن أبنائه (عبد الله) وهو الذي نصر أخاه (عبد العزيز) وقاتل معه أشد القتال، وقاتل الفرسان والابطال، واشتهر في البسالة والشجاعة، فكم من كتيبه كثر عليها ومزقها وقل جمعها.

ثم قام مقامه ابنه (تركي) بن عبد الله الذي قاد القبائل إلى طاعته، وأمرهم بإقامة أركان الدين بعد أن نهان أكثرهم بالصلاة، وتركوا الصيام، وعادوا إلى ماكانوا عليه من شعائر الجاهلية، فقاتلهم على ذلك حتى أذعنوا وأطاعوا.

ثم خلفه (فيصل بن تركي) وهو الذي ظهر من حبس مصر، واستولى

على بلاد نجد، وكانت بيد (عبد الله بن ثنيان) فحاربه أشد للحرب، فنصره الله عليه من شدة بأسه، فدانت له القبائل والبلدان، وسلكت جنوده في نجد وعمان، وجمع في سياسته بين الشدة واللين، وكثرت عطاياه، وكان كثير الإكرام لأهل العلم وحملة القرآن، رموفاً بالفقراء والأرامل والأيتام، غير مائل إلى سفك الدماء. وقد مدحه الشيخ (عثمان) قاضى نجد بقصيدة منها:

عفيف شريف النفس للفضل عارف حلیم كريم سالم القلب منصف
ولفصل بن تركي ثلاثة أولاد : (عبد الله) و(محمد) و(سعود). فأما (عبد الله) (١) وأما (محمد) فهو مع أخيه عبد الله وفي طاعته. وأما (سعود) فقد كان بينه وبين أخيه عبد الله منافسة فهرب إلى العسير خوفاً منه، ثم عاود وتغلب على الأحساء والقطيف وهو بصدد الإمارة في نجد، ولم يتمكن منها إلى أن استولت عليها الدولة العثمانية. فهذا ما يتعلق بنسب آل سعود.

﴿رسم حكومتهم﴾

كانوا يأخذون من أهل الحضر من كل مائة صاع من الحبوب خمسة أصرع، ومن كل مائة صاع تمر خمسة أصرع .. ومن أهل البادية زكاة الأبل على الوجه المفصل في كتب الشريعة، وكذا من الغنم. وأما ما يكون ربحه من الأنهر بلا سقى كالأحساء والقطيف ونحوهما فكان يؤخذ من المائة عشرة، وقد تضيق الواردات عن مؤونة ماعليه لمشايخ القبائل من المرتبات، ومؤونة نفسه وأهله وأقاربه وعلمائه وقضاته والفقراء والعاجزين عن الكسب ممن في بلاده وقراه. وليس لأمرأ نجد

(١) بياض في الأصل مقلد كلمتين.

عسكر موظف للحرب، بل إذا أراد للقتال جمع من العشائر والقبائل نحو مائة ألف. وأما الموظفون في خدمته على الدوام فلهو ألف. وكان نحو خمسمائة في الاحساء ومثلها في القطيف ومثلها في عمان. ولعسكره مرتبات جارية من التقديم على أهل البلدان والبوادي : كل يعطى ما عليه بحسب قدرته ووسعه. وقد تقاتل المائة ألفاً من غيرهم لما هم عليه من اليأس والشجاعة وهم المراد بقوله تعالى «ستدعون الى قوم أولى بأس شديد»، وفي بلاد نجد كثير من التجار ونوى الثروة، والكثير منهم في نواحي البصرة، ومنهم في الكويت، ومنهم في الهند.

﴿ مكاتبات امراء نجد من آل سعود ﴾

من المعلوم أن مكاتبات عرب نجد على عهدنا السابق من الاختصار والبعد عن التكلف ولا سيما إذا كان المخاطب العام والخاص فلا بد حينئذ ان تكون المخاطبة بسيطة بعيدة عن أسباب الإخلال بفهم العموم. وأمراء نجد لهم مخاطبات خاصة ببعض الأشخاص وأخرى عامة، وقد ألحقنا ببعضها بعض فضلائهم فأدرجناها في هذا المقام تحفة للقارئين.

فمن ذلك ماكتبه (تركى بن عبد الله) إلى أهل نجد من حاضر وباد في النصيحة والنزوم جادة أدب الشريعة الفراء. وهو :

بسم الله الرحمن الرحيم

من تركى بن عبد الله - الى من يراه من المسلمين.

سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فموجب الخط إبلاغكم السلام، والسؤال عن أحوالكم، والنصيحة لكم، والشفقة عليكم، والمعدرة من الله تعالى؛ إذ ولانى الله تعالى أمركم؛ والله المستوفى المرجو أن يتولانا وإياكم فى الدنيا والآخرة، ويجعلنا ممن إذا أعطى شكر، وإذا ابتلى صبر، وإذا أذنب

أستغفر الله تعالى منعم يحب الشاكرين ووعدهم على ذلك المزيد. قال الله تعالى «لئن شكرتم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد».

فالذى أوصيكم به تقوى الله تعالى فى السر والعلانية. قال الله تعالى : «ومن يطع الله ورسوله ويخشى الله ويتقه فأولئك هم الفائزون» وجماع التقوى أداء ما افترض الله سبحانه، وترك ما حرم الله، وأعظم فرائض الله تعالى بعد التوحيد الصلاة، ولا يخفاكم (١) ما وقع من الإخلال بها، والاستخفاف بشأنها وهى عمود الاسلام الفارقة بين الكفر والإيمان، من أقامها فقد أقام دينه ومن ضيعها فهو لما سواها أضييع. وهى آخر ما وصى به النبى ﷺ، وهى آخر وصية كل نبى لقومه، وهى آخر ما يذهب من الدين، وهى أول ما يحاسب عليه العبد يوم القيامة. وبعض الناس قد يسرع فى صلاته ومنهم من يتخلف عن الجماعة ويصلى وحده أو فى نخله هو ورجاله والمسجد جاره. وفى الحديث «لا صلاة لجار المسجد إلا فى المسجد»، وهم النبى ﷺ أن يحرق المتخلفين عن الجماعة بالنار لولا ما فيهم من النساء والذرية، وقال ابن سعود رضى الله تعالى عنه «لقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق». وهذه أمور ما يخفاكم وجوبها لكن الكبرى عدم إنكار المنكر وتزيين الشيطان لبعض الناس أن كلا ذنبه على جنبه. وفى الحديث «لأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر ولتأخذن على يد السفهاء ولتطروئن على الحق أطراء أو ليعمنكم الله بعقابه». وكذلك الزكاة وبعض الناس يبخل ويستخف بها ويجعلها وقاية دون ماله والعياذ بالله تعالى وأنتم تعلمون أنها من أركان الاسلام. قال الله تعالى «والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها فى سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم هذا ما كنزتم لأنفسكم

(١) الصواب ولا يخفى عليكم.

ذرقوا ما كنتم تكنزون». وقال النبي ﷺ «ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي حق الله منه إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح وأحصى عليها في نار جهنم فيكوى بها جبينه وجنبه وظهره كلما برئت أعيدت في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله أما إلى الجنة وأما إلى النار ثم ذكر عقوبة مانعها من الأهل والفقير والغنى، وكل ما لا تؤدي زكاته فهو كنز يعذب به صاحبه. ونصاب الزكاة تفهمونه. وعروض التجارة مثل الزرع الذي يدخره صاحبه ولو كان من زرع فقد زكى إذا حال عليه الحوال وهو معد للتجارة وجبت فيه الزكاة أو تمر أو أثمنهما كل ما أعد للتجارة تجب فيه عند الحول. والله يبلى الغنى بالفقر، وطلب ملكم اليسير، فمن أداها فدرجو الله تعالى أن يقبلها منه، ويخلفها عليه، ومن مكر بها قاله خير الماكرين، وكذلك معاملة الريا تفهمون أنها أكبر الكبائر وأن مرتكبها محارب لله ورسوله ﷺ. قال الله تعالى «يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون»، وقال تعالى «الذين لا يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذين يتخبطه الشيطان من المس ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا فمن جاءه موعظة من ربه فانتهى فله ما سلف وأمره إلى الله ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون». وفي الحديث أن النبي ﷺ قال : «لعن الله أكل الربا ومؤكله وكاتبه وشاهديه، قطعهم سواء قتل هذا الحديث على أن الرضا بالمعصية معصية وأن من لم ينكر على العاصي كالمرائي فهو مثله. وفي حديث آخر «الرياء سبعون ضرباً أيسرها مثل من يكح أمه، وفي الحديث أيضاً «أربعة حق على الله لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها : مدمن الخمر، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم بغير حق، والعاق لوالديه، ومن أنواع الريا الطعام بالطعام إلى أجل، وبيع الذهب بالفضة، والفضة بالذهب،

والتفرقة قبل القبض، أبيع الملح بالطعام قبل القبض. وفي الحديث (الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح يدأ بيد، وزناً بوزن، كيلاً بكيل. فمن زاد أو استزاد فقد أربى الآخذ والمعطى، فإذا اختلفت هذه الاجناس قبيحوا كيف شئتم إذا كان يدأ بيد. ومنه القرض الذى يجر منفعه. وفي الحديث «كل قرض جر نفعا فهو ربا، وكذلك قلب الدين بالدين على المعسر إذا كان فى نعمة دراهم فعجل عن وفاتها فأسلمها اليه بطعام وهذا يشبه ربا الجاهلية، وكذلك بيع العينة^(١) وهى حرام بأن كان عند الرجل سلعة فاشتراها منه انسان الى أجل ثم اشتراها منه صاحبها الذى باعها بنقد دون ثمنها. وأنواع الربا لا يمكن حصرها. فيلزم المسلم الذى له معاملة أن يفهم أنواع الربا ودقائقه لئلا يقع فيه. والجاهل يسأل العالم، والخطر عظيم يسخط الرب، ويمحق المال، فأنتم استعينوا بالله، وتعانوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان. وكذلك المكاييل والموازين. وأنا ملزم كل أمير بأن يحضر مكاييل بلده صغارها وكبارها وينظر فيها عن الخلل وتكون على مكيال واحد. وكذلك يفعلون بالموازين، وتفقد الناس كل شهر، ولا يحل بخس المكيال والميزان ولو كانت المعاملة مع نemy كما فى الحديث «أد الامانة الى من ائتمنتك ولا تخن من خانتك» وكذلك تفقدوا الناس عن الصاشر الرديئة والذين يجتمعون على شرب الخمر والنشوق به وكل أهل بلد لابد أن يرتبوا مجالس الدرس فى الجوامع فان كانت خاربة فلا بد أن يعمروها، والذى يعرف بالتخلف عن مجالس الذكر يرفعونه اليها. وأنا مطلق الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر اذا كان عن علم ينصح أولا ويؤدب ثانياً، ومن عارضه من خاص أو عام فأدبه الجلاء عن وطنه. وهذا من نعمتى فى نعمة كل من يخاف الله واليوم

(١) فى الاصل «الغنية».

الآخر. وأنا أشهد الله عليكم أنني برئ من ظلم من ظلمكم وأنا نصرة لكل صاحب حق وعون لكل مظلوم «وانكروا نعمة الله عليكم اذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها». وأعزكم الله بعد الذلة، وجمعكم بعد الفرقة، وكثركم بعد القلة، وأملككم بعد الخوف. وبالإسلام أعطى الله ما رأيتم والسلام.

ومن ذلك ما كتبه (فيصل بن تركي) أيضاً إلى أهل نجد ناصحاً لهم ومعرضاً على فعل الخير واكتساب الصالحات وأمرأ لهم بالمعروف، وناهياً عن المنكر. وهو:

بسم الله الرحمن الرحيم

من فيصل بن تركي إلى من يراه المسلمين سلمهم الله تعالى. سلام عليكم ورحمة الله وبركاته. أما بعد فموجب الخط إبلاغكم السلام. لازلتم في خير وعافية. والذي أوصيكم به تقوى الله تعالى في الغيب والشهادة، والعمل بما يرضيه، وتجنب معاصيه، المعادة والموالة فيه، قال الله تعالى «تعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان واتقوا الله إن الله شديد العقاب»، وأهم الأمور تعلم ما فرض الله تعالى من معرفة أصل دين الإسلام وأركانه وواجباته وجميع شرائعه ومعرفة ذلك بالكتاب والسنة وقوام ذلك بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. لا بد في كل ناحية من طائفة متصددين لهذا الأمر كما قال الله تعالى «كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وتؤمنون بالله» وقال تعالى «ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون»، وأنا ملزم كل من يخاف الله تعالى ويرغب في الفلاح أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر، وأن يكون الأمر مراعياً للشروط في ذلك بأن يكون عليماً فيما يأمر به، عليماً فيما ينهى عنه. حليماً فيما يأمر

به ، حليماً فيما يذهى عنه . رفيقاً فيما يأمر به ، رفيقاً فيما يذهى عنه . وألزم كل أمير أن يكون عوناً لهم وهم خاصته في الحقيقة ، عون له على ما حمله الله تعالى من الأمانة . ويكون لديكم معلوماً أن واضع الجوائز عن المسلمين الحادر والظاهر إذا كانوا معروفين بأداء الزكاة من أموالهم الظاهرة والباطنة فهي راجعة اليهم على الوجه المشروع إن شاء الله تعالى . والمطلوب منكم الاستقامة على هذا الدين والاجتماع عليه ، وقد رأيتكم مافى الجماعة من المصالح العامة والخاصة ، ومافى للتفرق من الشر في أمر الدين والدنيا . أسأل الله تعالى أن يمن علينا وعليكم بالقبول والعفو والعافية في الدنيا والآخرة .

ومن ذلك ما كتبه (فيصل بن تركي) أيضاً لأهل نجد يذكرهم بأسباب الخير . وهو هذا :

بسم الله الرحمن الرحيم

من فيصل بن تركي الى من يصل اليه الكتاب من المسلمين ، وفقهم الله تعالى بالتمسك بالدين ، الذي بعث الله به جميع المرسلين ، سلام عليكم ورحمة الله وبركاته وبعد فان أجمع الوصايا وأنفعها الوصية بتقوى الله . قال الله تعالى ، ولقد وصينا الذين ءاتونا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ، وتقوى الله أن يعمل العبد بطاعة الله على نور من الله يرجو ثواب الله ، وأن يترك معصية الله على نور من الله يخاف عقاب الله . ومعظم التقوى والمصالح لأعمالها توحيد الله بالعبادة وهو دين الرسل الذي بعثوا به الى العالمين وهو مبدأ دعوتهم لأمرهم وهو معنى كلمة الاخلاص شهادة أن لا اله إلا الله فان مدلولها نفى الشرك في العبادة والبراءة منه واخلاص العبادة لله وحده . قال الله تعالى « فاعبد الله مخلصاً له الدين ألا لله الدين الخالص ، وقد بين الله تعالى هذه الكلمة في كثير من الآيات المحكمات قال

الله تعالى «وإذ قال إبراهيم لإبيه وقومه إننى براء مما تعبدون إلا الذى فطرنى فإنه سيهدىنى». فهذا معنى لا إله إلا الله، وقد عبر عنها بمعناها من النفى والاثبات. قال الله تعالى «وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة». والآيات فى بيان توحيد العبادة أكثر من أن تحصر. وهذا التوحيد هو الذى جحدته الامم المكذبة للرسول كما قل تعالى عن قوم هود «اجئتنا لعبد الله وحده، ونذر ماكان يعبد آباؤنا، وجحدته مشركو العرب ومن ضاهاهم من مشركي هذه الامة». قال الله تعالى «ألم يأتكم نبأ الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعظمهم إلا الله جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم فى أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لفى شك مما تدعونا إليه مريب». وأما مشركو العرب فأخبر الله عنهم انهم قالوا «اجعل الآلهة إلهاً واحداً إن هذا لشيء عجاب». وانطلق الملأ منهم أن أمشوا واصبروا على آلهتكم إن هذا لشيء يراد. ماسمعنا بهذا فى الملة الآخرة إن هذا إلا اختلاق». واحتج عليهم تعالى بما أقروا من توحيد الربوبية فإنه من أقوى الحجج فيما جحدوه من توحيد الالهية كما قال تعالى «قل من يرزقكم من السماء والأرض أم من يملك السمع والأبصار ومن يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ومن يدبر الأمر فسيقولون الله قل أفلا تفتقون». وأكثر الناس فى هذه الأزمنة وقبلها وقع منهم ماوقع من أولئك المشركين وهم يقرأون القرآن فعموا وصموا عن هذا التوحيد وأدلتة التى هى أبين فى قلب المؤمن من الشمس فى وقت الظهيرة. فيا من يدعى معرفة هذا التوحيد! عرف هذه النعمة وقدرها فإنها أعظم نعمة أنعم الله بها على من عرفها وأحبها وعمل بها ولزمها، فقابلوها بالشكر ولا تكفروها بالإعراض عنها، واحذروا أن يصدكم الشيطان عن ذلك واعلموا أنه قد غلط فى هذا الطريق طوائف لهم علوم

وزهد وورع وعبادة، فما حصل لهم من العلم إلا القشور، وقد حرموا ليه وذوقه، وقلدوا أسلافا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء السبيل فيالها من مصيبة ما أعظمها! وخسارة ما أكبرها! فلا حول ولا قوة إلا بالله. واحذروا النفوس الامارة وفتنة الدنيا والهوى فان الاكثر قد افتنن بذلك، وظنوا أنهم قد سلموا وما سلموا، وتعلموا النجاة والتمنى رأس مال المفلس، نعوذ بالله من سخطه وعقابه. وأنت ترى أكثر الناس معبوده دلياه لها يوالى وعليها يعادى، ولها يحب ويبغض، ويقرب ويبعد، وقد اشتغل بها عما خلق لأجله يبتهج بها. وقد ذم الله تعالى ذلك كما قال تعالى عند ذكره قارون اذ قال له قومه لاتفرح ان الله لا يحب الفرحين. وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولاتنس نصيبك من الدنيا، والصحيح أن الايمان والعمل الصالح والاسلام والقرآن هي النعم العظيمة، والفرح بها محمود ومحبوب الى الله تعالى قد أوجبه على عباده المؤمنين كما قال تعالى «قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون» فسر الأول بالاسلام، والثاني بالقرآن. وقال بعض الصحابة رضى الله تعالى عنه : «فضل الله الاسلام ورحمته أن جعلكم من أهله، فلا غناء لكم عن هذا التوحيد وحقوقه من فرائض الله تعالى وواجباته وأن يكون ذلك أكبر همكم، ومحصل عملكم، ومن أهم ذلك المحافظة على الصلوات الخمس حيث ينادى لها كما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه والتابعون بعدهم، ولذلك عمرت المساجد وشرع الأذان فيها كما قال تعالى «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا الله قانتين، فلا بد فى المحافظة من استكمال شروطها وأركانها وواجباتها. فمن حفظها حفظ دينه، ومن ضيعها فهو لما سواها أضييع. والزكاة قرينة الصلاة فى كتاب الله تعالى كما سبق فى الآية. جعلها الله طهرة للأنفس والأموال وزيادة وبركة وحجابا من النار، فالترؤموا ما شرعه

الله تعالى وفرضه فإن فيه صلاح قلوبكم ودنياكم وأخراكم. فاسألوا الله التوفيق. واعلموا أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، من فرائض الدين وأركانه، قال بعض السلف: أركان الإسلام عشرة: الشهادتان، والصلاة والزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والجهاد في سبيل الله، والجماعة، والسمع والطاعة.

وهذه العشرة لا يقوم الإسلام حق القيام إلا بجميعها، والقرآن يرشد إلى ذلك جملة وتفصيلاً كما قال تعالى «كلتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله»، وقال تعالى «ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر قاله الله، عباد الله! في مراجعة دينكم الذي نلتكم به ما نلتكم من النعم، وسلمتم به من النقم، وقهرتم به من قهرتم فقوموا به حق القيام فجاهدوا في الله حق جهاد، وعظموأ أمره ونهيه، واعملوا بما شرعه، وتعطفوا على الفقراء والمساكين، وآتوهم من مال الله الذي آتاكم كما قال تعالى «وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون». ولا تكلوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون. لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعاً متصدعاً من خشية الله وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم ينفكرون».

فاقرأوا هذه النصيحة في جميع مساجد البلدان، وأنسخوها، وأعيدوا قراءتها في كل شهرين، واعلموا أنكم مستقبلون عاماً جديداً فتوبوا إلى الله. نسأل الله تعالى أن يوفقنا وإياكم لأجمعين.

﴿ بعض من اشتهر من علماء نجد الأعلام وما حدث منهم ﴾
نشأ في نجد علماء أعلام، وفضلاء كرام، لاسيما في علوم الدين،

وشريعة سيد المرسلين، ولا يمكن استيعابهم في مثل هذا المقام، فكم برع فيهم امام وللتذكر بعض من اشتهر ذكره في البلاد، وشاع صيته بين العباد. منهم :-

﴿ الشيخ محمد بن عبد الوهاب ﴾

ابن سليمان بن علي بن محمد بن احمد بن راشد بن بريد بن محمد بن بريد ابن مشرف بن عمر بن بعضاد بن ريس بن زاخر بن محمد بن علي بن وهيب التميمي النجدي صاحب الدعوة المشهورة.

وخصومهم يسمون أتباعه (الوهابية) وهذه النسبة ليست بصحيحة والنسبة في الحقيقة انما هي الى الشيخ محمد لانه [هو] الذي دعا الناس الى ترك ما كانوا عليه من البدع والاهواء، ونصر السنة، وأمر باتباعها، وقد خالف أباه فيما كان عليه وجرت بينهما مناظرات كما سيأتي أن شاء الله.

وقد نشأ الشيخ محمد في بلد (العبيدة) من بلاد نجد في حجر أبيه الشيخ (عبد الوهاب بن سليمان) القاضي في بلد العبيدة في زمن اماره عبد الله بن محمد بن حمد بن عبد الله بن معمر المشهور صاحب العبيدة التي ترخرفت في أيامه، وذلك قبل انتقال الشيخ عبد الوهاب الى بلد (حريملة) من بلاد نجد - فقرأ للشيخ محمد على أبيه الفقه على مذهب الإمام (احمد بن حنبل)، وكان الشيخ محمد في صغره كثير المطالعة لكتب التفسير والحديث والعقائد، فصار ينكر على أهل نجد كثيراً من الأمور فلم يسعفه على ذلك أحد وإن استحسّن إنكاره بغض الناس؛ فسافر من بلد العبيدة الى حج بيت الله الحرام فلما قضى نسكه سار الى المدينة فأخذ فيها عن الشيخ العالم (عبد الله بن ابراهيم بن سيف) من آل سيف رؤساء بلد (المجمعة)

المعروفة في ناحية سدير من نجد. والشيخ عبد الله هو والد الشيخ (إبراهيم) مصنف كتاب (العذب الغائص، في علم الفرائض).

وأنكر الشيخ محمد استغاثة الناس بالدبي عليه السلام عند قبره. ثم رحل إلى (نجد) ثم إلى (البصرة) يريد (الشام). فلما ورد البصرة أقام فيها مدة وأخذ فيها عن العالم الشيخ (محمد المجموعي) من أعلى المجموعة محلة من محال البصرة؛ فأنكر أيضاً أشياء كثيرة على أهل البصرة فأحس الناس به فأذوه وأخرجوه وقت الهجيرة، ولحق بعض الأذى بالشيخ محمد المجموعي أيضاً لمزاواته للشيخ محمد. فلما خرج الشيخ محمد بن عبد الوهاب هارباً من البصرة، وتوسط الطريق فيما بين البصرة وبلد (الزبير) في وقت الصيف في شدة الحر وكان ماشياً على رجليه، كاد يهلك من شدة العطش، فوافاه رجل من أهل بلد الزبير يسمى «أبا حميدان» ووجده من أهل العلم فسقاه الماء وحمله على حماره حتى أوصله إلى بلد الزبير.

ثم أن الشيخ محمد أراد السفر إلى (الشام) فصاق زاده^(١) فأنثنى عزمه عن الشام، فقصده (الحساء) فنزل بها عند الشيخ العالم (عبد الله بن محمد بن عبد اللطيف)^(٢) الشافعي الأحسائي.

ثم خرج من الأحساء، وقصد بلد (حريملة) من نجد، وكان أبوه الشيخ عبد الوهاب قد انتقل إليها من بلد العيينة سنة تسع وثلاثين ومائة وألف بعد وفاة (عبد الله بن معمر) صاحب العيينة في الوفاء الذي وقع بها فأفناها، وتولى فيها بعده ابن ابنه (محمد بن حمد) الملقب بخرفاش، فوقع بيده وبين الشيخ عبد الوهاب منازعة فعزل الشيخ عبد الوهاب عن قضاء بلد العيينة، وجعل مكانه (أحمد بن عبد الله) بن عبد الوهاب بن عبد الله

(١) في عنوان المجد لابن بشر النجدي (١: ١٢): «فصنعت نفقة»، فتدبر!

(٢) في عنوان المجد «عبد الله بن عبد اللطيف».

النجدى قاضيا، فانتقل الشيخ عبد الوهاب الى بلد حريملة، ولما وصل الشيخ محمد الى بلد حريملة لازم أباه وقرأ عليه، وأظهر الإنكار على أهل نجد في عقائدهم فوقع بينه وبين أبيه منازعة وجدال وكذلك وقع بينه وبين الناس في بلد حريملة جدال كثير فأقام على ذلك مدة ستين حتى توفي أبوه الشيخ عبد الوهاب سنة ثلاث وخمسين ومائة وألف. ثم أعلن الشيخ محمد بالدعوة والإنكار على الناس، وتبعه أناس من أهل حريملة، واشتهر بذلك. وكان رؤساء بلد حريملة قبيلتين أصلهما قبيلة واحدة وكل منهما يدعى الرئاسة، وليس في البلد رئيس يحكم على الجميع، وكان لأحدى القبيلتين عبيد يقال لهم (الحميان) وهم من أهل الفساد، فأراد الشيخ محمد أن يمنعهم من فسقهم وفجورهم، وأمرهم بالمعروف، ونهاهم عن المنكر، فهم العبيد ليلا بقتل الشيخ محمد خفية، فلما تسوروا عليه من وراء الجدار علم بهم بعض الناس فصاحوا بهم وهربوا، فانتقل الشيخ محمد من حريملة الى بلد العيينة ورئيسها يومئذ (عثمان بن حمد بن معمر) فلتقاه بالقبول وأكرمه، وحاول نصرته وقال لعثمان : إني أرجو إن أنت قمت بنصر لا إله إلا الله، أن يظهر لك الله وتملك نجداً وأصرابها، فساعدك عثمان فأعلن الشيخ محمد بالدعوة، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وشدد في التكثير على الناس فتبعه بعض أهالي العيينة، وقطع أشجاراً كانت تعظم في تلك النواحي، وهدم قبة قبر (زيد بن الخطاب) رضي الله عنه التي عند الجبيلة، فعظم أمره، فبلغ خبره الى (سليمان بن محمد بن عزيز الحميدى) صاحب الاحساء والقطيف ومأحوله من العربان، فأرسل سليمان كتاباً الى عثمان، وكتب فيها : إني المطوع الذى عندك قد فعل ما فعل وقال ما قال فاذا وصلك كتابي فاقتله، فان لم تقتله قطعنا خراجك الذى عندنا في الاحساء، وكان خواجه ألفاً ومائتين ذهباً، وما يتبعها من طعام وكسوة.

فلما ورد الكتاب إلى عثمان لم تسعه مخالفته أرسل الشيخ محمد وأخبره بكتاب سليمان، وقال له : لا طاقة لنا بحرب سليمان، فقال الشيخ محمد له : إنك إن نصرتني ملكت نجداً، فأعرض عنه عثمان، وأرسل إليه ثانياً أن سليمان قد أمرنا بقتلك، ولا نستطيع مخالفته، ولا طاقة لنا بحربه، وليس من الشيم والمروءة أن نقتلك في بلدنا، فشأنك ونفسك وخذل بلادنا، فأمر فارساً يقال له (الفريد) بإخراجه من البلد، فركب الفارس جواده والشيخ يمشي على رجليه أمامه وليس معه إلا للمروحة وذلك في أشد الحر من الصيف، فهم الفارس بقتله في الطريق، فكف الله تعالى يده عنه لما أصابه من الرعب والخوف العظيم وخلي سبيل الشيخ.

قيل أن عثمان بن معمر هو الذي أمر الفارس بقتل الشيخ، وكذب بعضهم ذلك.

فسار الشيخ محمد إلى الدرعية، وكان ذلك سنة ستين بعد المائة والألف، ووصل إليها وقت العصر فدخل في بيت (عبد الله بن سويلم العريني) فلما دخل عليه ضاقت عليه داره، وخاف على نفسه من محمد بن سعود صاحب الدرعية، فوعظه الشيخ، وسكن جأشه وروعه، وقال : سيجعل الله لنا ولك فرجاً، فاستقر فأراد أن يخبر محمد بن سعود بحاله ويرغبه في نصرته؛ فالتجأ إلى أخويه (مشاري) و(ثنيان) ولدى سعود، وزوجته (موضي بنت أبي وحطان) من آل كثير، وكانت ذات عقل وفهم، فأخبروها بحال الشيخ وصفته^(١) من الحث على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ فقذف الله تعالى محبة الشيخ في قلبها فأخبرت زوجها محمد بن سعود وقالت له : إن هذا للرجل أتى إليك وهو غنيمة ساقها الله تعالى إليك، فأكرمه وعظمه واغتنم نصرته، فقبل قولها، وألقى الله تعالى محبته

(١) في الأصل : وصفته.

فى قلبه ، ورجبوا محمد بن سعود لزيارته لعل ذلك يكون سبباً لتعظيم الناس له وإكرامه ؛ فسار محمد بن سعود اليه فلما دخل عليه فى بيت ابن سويلم رحب به وقل أبشر بالخير والعز والمنعة . فقال له الشيخ : وأنا أبشرك بالعز والتمكين والغلبة على جميع بلاد نجد ، وهذه كلمة لا إله إلا الله ، من تمسك بها وعمل بها ونصرها ملك بها البلاد والعباد ، وهى كلمة التوحيد ، وأول ما دعيت اليه الرسل من أولهم الى آخرهم . ثم أخبره الشيخ كان عليه رسول الله ﷺ ، ومادعا اليه ، وما عليه أصحابه من بعده فى الأمر بالمعروف ، والنهى عن المنكر ، والجهاد فى سبيل الله تعالى ، وبأن كل بدعة ضلالة ؛ وأخبره أيضا بما عليه أهل نجد من البدع والجور والاختلاف والظلم .

فلما تحقق (محمد بن سعود) المصالح الدينية والدنيوية فيما ذكره الشيخ ؛ قبل ذلك ، وقال له : يا أيها الشيخ ! إن هذا دين الله ورسوله (ﷺ) الذى لا شك فيه ، فابشر بالنصرة لما أمرت به ، وبالجهاد مع من خالفك ؛ ولكن أشترط عليك شرطين : الأول إذا نحن قمنا بنصرتك ، والجهاد فى سبيل الله تعالى وفتح الله لنا البلاد ؛ فلا ترحل عنا ولا تستبدل بنا غيرنا . والثانى ان لى على أهل الدرعية خراجاً آخذهم وقت الثمار ، فلا تملعلى من أخذ منهم . فقال له الشيخ : أما الأولى فأمدد يدك . فمدها وقبضها وقال له : الدم بالدم والهدم بالهدم ؛ وأما الثانية فلعل الله تعالى يفتح عليك الفترحات فيعرضك من الغنائم ما هو خير منه . فبايع محمد بن سعود الشيخ محمد بن عبد الوهاب على الجهاد والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، وعلى استقامة الشعائر ؛ فقام الشيخ ودخل معه البلد فلما استقر فى الدرعية أتى اليه من البلاد من كان ينتسب اليه من رؤساء (المعامرة) وغيرهم ، وهاجر الى الدرعية من حول عثمان بن معمر من الناس لما علموا نصرة الشيخ .

فلما علم عثمان بن معمر صاحب العيينة أن محمد بن سعود قد نصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب، وأن أهالي الدرعية أيده وفرحوا به، وأنه هاجر اليه من كان في بلده، وأن أمره قد تأيد، ندم على ما فعل من اخراج الشيخ محمد من بلده، وعدم نصرته، وخاف على نفسه عواقب الأمور فركب مع عدة رجال من أهل العيينة ورؤسائها، وسار إلى الشيخ محمد. فلما قدم عليه حثه على الرجوع معه، ووعدته بالنصرة، فقال الشيخ : الأمر مفوض إلى محمد بن سعود فإن رخصني على الرجوع معك فقد ذهبت معك، وإن أراد الإقامة عنده أقمت، ولا أستبدله بغيره وقد تلقاني بالترحيب والقبول والنصرة، إلا أن بأذن لي، فأتى عثمان بن معمر إلى محمد بن سعود يسترخص للشيخ الذهاب، فأبى عليه ولم يجد عثمان إلى ما أتى اليه سبيلاً، فرجع إلى بلده، وندم ندماً عظيماً.

وكان أهل الدرعية يومئذ في غاية الضيق والحاجة، وكانوا يحترفون لأجل معاشهم، ومع ذلك فقد كانوا يجتمعون في مجلس الشيخ لسماع الحديث والوعظ، ويلزمون على ذلك.

قال الفاضل ابن بشر النجدي في تاريخه (١) : ولقد شاهدت ضيقهم في

(١) يلاحظ : أن الاستاذ قد تصرف في عباده ابن بشر وأوردها مختصرة ولكن قوله «ولقد شاهدت ضيقهم في أول الأمر» لم أعثر عليه في كتابه، وهو يوهم أنه كان في زمن الإمام محمد بن عبد الوهاب رضى الله عنه وليس الأمر كذلك ... وعبارة ابن بشر في كتابه عنوان المجد (ج ١ ص ١٦ و ١٧) الذي طبع الجزء الأول منه في بغداد سنة ١٣٢٨ هـ : «ولما كثر الواقفون عند الشيخ ضاق بهم العيش وشدة الحاجة وابتلوا في ذلك أشد بلاء فكانوا في الليل يحترفون ويأخذون الأجرة، وفي النهار يجلسون عند الشيخ في درس التفسير والحديث والفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، ويتذكرون بعقائد السلف إلى أن أتاه الله بالرزق الواسع بعد الشدة والامتحان». ولقد رأيت الدرعية بعد ذلك في زمن سعود بن عبد العزيز بن محمد بن سعود رحمهم الله تعالى وما فيها من الأموال وكثرة الرجال والسلاح المحلى بالذهب والفضة.. الخ الخ، فتدبرا

أول الامور ثم رأيت الدرعية بعد ذلك في زمن سعود وما عند أهلها من الاموال الكثيرة وكثرة الاموال والاسلحة المحلاة بالذهب والفضة والخيل الجياد والنجائب العمانيات والملابس الفاخرة وغير ذلك من أسباب الثروة القائمة بحيث يعجز عن عده اللسان، ويكل عن تفصيله البيان، ونظرت الى موسمها يوماً في الموضع المعروف بالباطن فرأيت موسم الرجال في جانب وموسم النساء في جانب آخر، فرأيت من الذهب والفضة والاسلحة والابل والغنم والخيل والالبسة الفاخرة واللحم والحلطة وسائر المأكلا ما لا يمكن وصفه. والموسم ممتد مد البصر. وكنت أسمع أصوات الناعين والمشتريين وقولهم بعث واشتريت كدوي النحل فسبحان من لا يزوال ملكه.

ولما استوطن الشيخ محمد في الدرعية وكان أهلها في غايه الجهالة والتهاون بالصلاة والزكاة وشعائر الاسلام، علمهم الشيخ معنى «لا إله إلا الله»، وأنها نفى وإثبات فلا إله ينفي جميع المعبودات وإلا الله يثبت العبادة لله وحده لا شريك له. ثم علمهم أصولاً وهي معرفة الله تعالى بآياته ومخلوقاته الدالة على ربوبيته وألوهيته كالشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والسحاب المسخر بين السماء والأرض وسائر الأدلة كالقرآن ومعرفة الاسلام وأنه تسليم الامر لله تعالى والانقياد لأوامره، والانزجار عن مناهيه، ومعرفة أركان الاسلام التي بنى عليها، وما عليها من الأدلة كالقرآن ومعرفة النبي ﷺ ونسبه ومبعثه وهجرته، ومعرفة أول مادعا إليه وهو كلمة لا إله إلا الله، ومعرفة البعث وأن من أنكره أو شك فيه فهو كافر وما على ذلك من الدلائل، ومعرفة دين محمد ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم وهو التوحيد وسائر العبادات، وبالف في منع الاستغاثة بمخلوق كائناً من كان.

فلم استقر ذلك في قلوبهم بعد الجهالة أشرب في قلوبهم حب الشيخ. ثم

إنه كتب الى أهل بلاد نجد والى رؤسائهم وقضاتهم : يطلب الطاعة والانقياد . فمنهم من أطاعة ومنهم من عصاه ، واتخذة سخرياء واستهزأ به ، ونسبه الى الجهل وعدم المعرفة ؛ ومنهم من نسبته الى السحر ، ومنهم من رماه بأشياء قبيحة .

ثم أمر الشيخ أهل الدرعية بالمقاتلة معهم فامتثلوا أمره ، وقاتلوا أهل نجد والاحساء دفعات كثيرة الى أن أدخلوهم الى طاعتهم ، وحصلت إمارة بلاد نجد وقبائلها جميعاً (لآل سعود) بالظبة .

وكان الشيخ كثير بالعطايا بحيث كان يهب ماغنمه الجيش مع كثرته الى رجلين أو ثلاثة^(١) ، وكانت الغنائم تسلم بيده ، ثم هو يضعها حيث يشاء ، ويعطيها الى من يشاء ، ولا يأخذ أمير نجد شيئاً من ذلك إلا بأمره ، ولا يصدر جيش ولا يكون رأى للامير إلا بقوله ورأيه ، وكانت طاعة أهل نجد للشيخ كطاعة الصحابة للنبي ﷺ ، ولم يتفق لأحد من العلماء مثل ما اتفق من طاعة القوم وانقيادهم لأمره ، وذلك من العجائب ، وهو عندهم بمنزلة أحد الأئمة الأربعة الى يومنا هذا ، وإذا ذكره أحد بصوم قتلوه .

لما فتحوا الرياض من بلاد نجد ، واتسعت بلادهم ، وأمنت الطرق ، وانقاد لهم كل صعب ، فوض الشيخ أمور الناس وأموال الغنائم الى عبد العزيز الامير وأنسلخ الشيخ ، وتفرغ للعبادة وتعليم العلم ، ولكن لا يقطع عبد العزيز الامير ولا أبوه^(٢) أمراً ولا ينفذ حكماً إلا بإذن الشيخ محمد .

وتوفى الشيخ المشار اليه سنة ست بعد المائتين والألف ، وهى السنة التى عرا فيها (سعود بن عبد العزيز) ناحية جبل شعير ، وأخذ أهله ، وكسب منهم

(١) كذا فى تاريخ ابن بشر ، وكان يعطى الجزيل بحيث أنه يهب خمس الغنيمة العظيمة لاثنتين أو ثلاثة الخ .

(٢) فى تاريخ ابن بشر (ج ١ ص ١٨) محمد وابنه عبد العزيز .

أموالا كثيرة منها ثمانية آلاف بعير، وقتل منهم عدة رجال فأخرج خمسها وقسم الباقي على جيشه.

وكان الشيخ محمد من بيت علم في نواحي نجد. وكان أبوه الشيخ (عبد الوهاب) عالماً فقيهاً على مذهب الإمام أحمد. وكان قاضياً في بلد (العينة) ثم في بلد (حريملة) وذلك في أول القرن الثاني عشر. وله معرفة تامة بالحديث والفقه وغيرهما وله أسئلة وأجوبة. وكان والد عبد الوهاب (الشيخ سليمان) عالماً فقيهاً بل أعلم علماء نجد في عصره، وله اليد الطولى في العلم. وانتهت إليه رئاسة العلم في نجد : صنف ودرس وأفتى، إلا أن (الشيخ محمد) لم يكن على طريقة أبيه وجده، بل كان شديد التعصب للسنة، كثير الإنكار على من خالف الحق من العلماء.

والحاصل : أنه كان من العلماء الأمرين بالمعروف الناهين عن المنكر، وكان يعلم الناس الصلاة وأحكامها وسائر أركان الدين، ويأمر بالجماعات. وقد جد في تعليم الناس، وحثهم على الطاعة، وأمرهم بتسليم أصول الاسلام وشرائطه وأحكام الصلاة وأركانها وواجباتها وسننها، وسائر أحكام الدين. وأمر جميع أهل البلاد بالمناكرة في المساجد كل يوم بعد صلاة الصبح وبعد العشاءين في معرفة الله تعالى ومعرفة دين الاسلام ومعرفة أركانه وماورد عليه من الأدلة. ومعرفة النبي محمد ﷺ ونسبه ومبعثه وهجرته وأول مادعا اليه من كلمة التوحيد وسائر العبادات التي لا تنبغي إلا لله تعالى كالدعاء والذبح والنذر والخوف والرجاء والخشية والرغبة والتوكل والانابه وغير ذلك، فلم يبق أحد من عوام أهل نجد جاهلاً بأحكام دين الاسلام بل كلهم تعلموا ذلك الى اليوم بعد أن كانوا جاهلين بها إلا الخواص منهم. وانتفع الناس به من هذه الجهة الحميدة.

وله من التصانيف كتب كثيرة. منها : كتاب التوحيد، وتفسير القرآن.

وكتاب كشف الشبهات. وغير ذلك من الرسائل والفتاوى الفقهية والاصولية. أخذ العلم عن عدة مشايخ، منهم : (والده) والشيخ (محمد بن حياة السلدي المدني) والشيخ (عبد الله بن سيف) وغيرهم. ويقال إنه قدم الى (بغداد) وأخذ أيضا عن (صبغة الحيدري).

وأعقب أربعة أولاد كلهم من أجله العلماء. وهم الشيخ (حسين) والشيخ (عبد الله) والشيخ (علي) والشيخ (ابراهيم) تغمدهم الله برحمته أجمعين أمين.

﴿ تم الكتاب ﴾

فهرس

٢	مقدمة (الناشر).
٦	خطبة المؤلف.
٦	نجد وبيان مايراد به.
٨	أقوال الشعراء فى نجد وعيون شعر الاموى.
١٩	ما اشتملت عليه نجد من القرى والبلاد.
٢١	ناحية القصيم.
٢١	قرى القصيم.
٢١	قرى بريدة.
٢٢	قرى الوادى.
٢٣	ناحية السدير وقراه.
٢٣	ناحية الوشم وبلادها وقراها.
٢٤	ناحية المحمل وما فيها من القرى.
٢٤	ناحية العارض وما فيه من البلاد.
٢٦	بلد الرياض.
٢٧	قرى الخرج.
٢٧	وادى الفرع وقراه.
٢٧	ناحية الافلاج وقراها.
٢٧	وادى الدواسر وقراه.
٢٨	أودية نجد.
٢٨	العصبات.
٢٨	الجهة الجنوبية من نجد.
٢٩	الأرض المتصلة بنجد من الجهة الشرقية.

٣٠	تفصيل القول في قطعة الاحساء.
٣٦	بيان ادارة هذه الخطة الحاضرة.
٣٩	أخلاق أهل نجد وشمائهم.
٣٩	معاش أهل نجد وأقواتهم.
٤١	زى أهل نجد ولباسهم وزينتهم.
٤١	دين أهل نجد ومعتقداتهم وأعمالهم :
	اعتقادهم في الله . اعتقادهم في النبي (ﷺ) .
	اعتقادهم في الآل والاصحاب، ومذهبهم في أصول الدين
٤٤	وفروعه.
٥٠	مناظرة عراقى ونجدى :
	التكفير . تكذيب مسألة استباحة الحرمین . بيان
	فساد الاستدلال على أن صلاح الرجال تابع
	لشرف البقاع . ايضاح . المراد من مواضع
	الزلازل والفتن في الحديث . فضائل أهل نجد .
	مذهب الخوارج ومبدأ امرهم . ذكر طرف من
	معتقد الغالين في القبور والصالحين . سيرة
	الشيخ الامام محمد بن عبد الوهاب ومجمل ما
	دعا اليه . عقيدة الاشعري .
٩٠	القبائل الساكنة اليوم في نجد - حرب .
٩١	أمراء نجد وذكر نسبهم وسائر أحوالهم .
٩٦	رسم حكومتهم .
٩٧	مكاتبات أمراء نجد من آل سعود .
	بعض من اشتهر من علماء نجد : ترجمة الامام محمد بن
١٠٥	عبد الوهاب .

